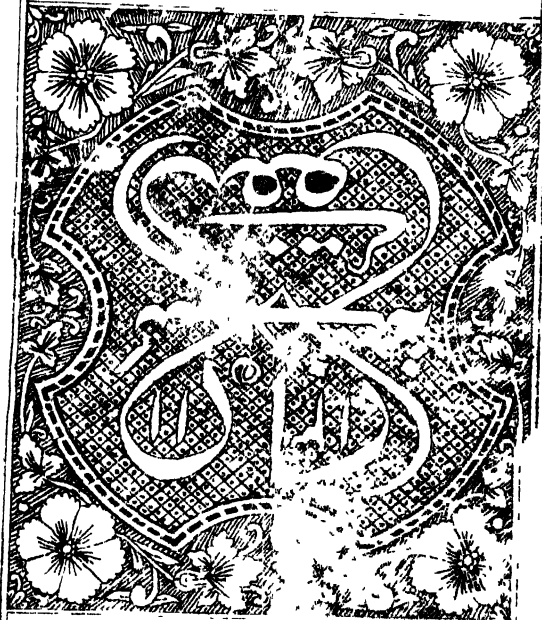


# خدا کا ایقہ بقوہ

درین آیه است که در کتاب ما پیدا شد و در این آیه که در کتاب ما پیدا شد



ما ہمارے اچھے دوست ہیں جس نے ہم پر عاصی محمد اسیر عفا اللہ عنہ

در بارہ عرصہ کلانہ کلانہ کلانہ کلانہ



اور اس ملک میں بہت لوگوں کو دیکھا کہ عمل اور قول اور کلمات فقہ تصوف کو مہمل سمجھتے تھے۔ ان مذکور چیزوں سے بے نیاز ناواقف ہیں باوجود اسکے ہوا کہ ان کے ہم وطنوں اور گناہ اور کفر کی بات کو تصوف کی باتیں مقرر کیا ہے معلوم نہیں کہ وہ باس جہالت سبب ہو یا کسی دین کے دشمن نے اسلام کا لباس پہر کے مسلمانوں کو دکھا دیا ہے پھر فقہی مسئلوں میں ایسا دھوکھا دینے کا قابو نہ پایا کیونکہ اسکے احکام اور مضمون کھلے کھلے اور اعمال ظاہر سے علاقہ رکھتے ہیں اور اسکا درس اور تدریس کثرت کے ساتھ مبتدی اور مستہی میں جاری ہو اور اسکی کتابیں ہر جگہ پر کثرت موجود ہیں اور تصوف کے مضمون اعمال بانٹنا اور اشارات سے علاقہ رکھتے ہیں اور انکا سمجھنا مبتدیوں پر دشوار ہے اور درس اور تدریس بھی اسکا ہر جگہ پر جاری نہیں اور اسکی کتابیں بھی ہر جگہ پر موجود نہیں اس سبب دشمنوں نے طریقت کے پیشوا حضرات صوفیہ جو امت محمدیہ میں سے سب سے زیادہ صحابہ کی اقتدار کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں پورے اترے ہیں اور سابقین اور متقدمین کا درجہ پائے ہیں سوا انکے طریقہ سے لوگوں کو پھیلنے اور بے اعتقاد کرنے اور ایسے بزرگوں کی صحبت کے فائدے اور تاثیر سے محروم رکھنے کے واسطے بعضے بعضے خلاف شرع باتوں اور رسوم کو جاری کر کے نادانوں کو سمجھا دیا کہ یہ باتیں اور رسمیں اگرچہ شریعت کے خلاف ہیں مگر طریقت اور تصوف میں درست ہیں اور نادانوں کے کان میں پھونک دیا کہ صوفیوں اور عالموں میں ہمیشہ سے اختلاف چلا آیا ہے اور یہہ اونکا بڑا اقتراب ہے اور فقط وسواس دلا نا کیونکہ شریعت کے موافق عمل کرنے اور راہ چلنے کا نام طریقت ہوا سیکو تقویٰ کہتے ہیں اور جو مومن متقی ہے وہی ولی اور شرع کا تابع اور صوفی اور درویش ہوا اور جو لوگ علمائے آخرت ہیں بے صوفی ہیں اور آخرت کے عالم کو حاصل مقصد اور اسکے علم کا پھل یا ان تحقیقی اور تقویٰ ہے اور اگر ایمان اور تقویٰ اور شرع کے خلاف کو درویشی سمجھتے ہیں تو ایسی درویش عالموں کے خلاف کے کیا معنی بلکہ قرآن اور حدیث کے خلاف ہوا اور یہ تصوف نہیں ہوا اور شکل تو یہ کہ بعض



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سولہ محمد وسیلۃ الطالبین وعلی آلہ واصحابہ  
 واتباعہ اجمعین ہ بعد اس کے سنا چاہئے کہ جو لوگ حق تعالیٰ کے راضی کرنیکے طالب ہیں اور  
 چاہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو راضی کر کے مقبولیت اور عزت اور اعتبار اور سکی درگاہ میں حاصل  
 کریں سو اون کا یہ مطلب عقائد اور تصوف اور فقہ پر عمل کرنے پر موقوف نہیں بلکہ نجات کا مادہ  
 کہ دوزخ کے عذاب سے نجات ہو جائے بغیر عذاب کے یا بعد عذاب ان باتوں پر نہیں ہے  
 بلکہ نجات کا مدار صرف کلمہ ہے کہ اوسکو صدق دل اور درست اعتقاد کے ساتھ کہے اور بر  
 اعتقاد اور کلمہ کفر سے پرہیز کرتا رہے اور علم عقائد کا اصل مقصد ایمانی باتوں کا بیان ہر  
 اور علم فقہ کا اصل مقصد مکلفین کے اعمال کی درستی کا اور جو اس کے زامین مفید یا مضر ہے  
 اور سکایان ہر اور علم تصوف کا اصل مقصد حسان کی باتوں کا بیان ہے چنانچہ قریب ہے  
 کہ یہ مینوں باتیں حدیث سے ثابت ہونگی اور تصوف کی کتابوں میں جو توحید اور معرفت  
 اور ارکان تصوف کا بیان کرتے ہیں اور علوم اشارہ یا احوال بولتے ہیں یا بعض کلمات اشارہ  
 کے بیان کرتے ہیں یا حالات اور مقامات کا بیان کرتے ہیں سو سب احسان کے مراتب  
 پہنچاؤ اور اُسکے حاصل ہونیکے طریق کے بیان میں ہے کہ جسکو سلوک الی اللہ بولتے ہیں



ملک اور ہوتے میں صوفی اور تصوف کی حقیقت اور تصوف پر عمل کرنے کا طریقہ اور صوفیہ کے علم اور عقائد اور ان کے ظاہر اور باطن کے آداب اور ان کے محاورے کی بولیوں اور ان کی اصطلاحات کا بیان کرنا مناسب جانا اور اس بات میں اللہ تعالیٰ سے مدد مانگا اب پہلے جانا چاہئے کہ مشکوٰۃ مصابیح میں کتاب الایمان کی پہلی فصل میں جو پہلی حدیث جسکو سارے محدثین نے صحیح کہا ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہوا کہ حدیث جبریل کہتے ہیں اور اُمّ الاحادیث اور اُمّ الجوامع بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ جتنے علم حدیثوں معلوم ہوتے ہیں سو سب اس حدیث میں پائے جاتے ہیں وہ حدیث پوری جو چاہئے سو مشکوٰۃ میں دیکھ لے اس حدیث میں حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سلام اور ایمان اور احسان اور قیامت کی نشانیوں کا سوال کیا ہے اور آنحضرت نے جواب دیا ہے سو اس مقام میں چونکہ تصوف کا بیان منظور ہے اس واسطے جس سوال اور جواب سے تصوف ثابت ہوتا ہو اسکو ہم کہتے ہیں وہ یہ کہ اسلام اور ایمان کے سوال کا جواب پائے بعد جبریل نے پوچھا فَاخْبِرْنِي عَنِ الْاِحْسَانِ قَالَ اَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ فَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانَّهُ يَرَاكَ پھر خبر دو مجھ کو احسان کی حقیقت کی فرمایا یہ کہ بندگی کرے تو اللہ کی اس طرح کہ گویا کہ دیکھتا ہے تو اسکو اور اس میں شک نہیں کہ جسکا یہ حال ہوگا وہ نہایت ہیبت اور تعظیم اور اللہ کو نہایت بزرگ جاننے اور خشوع اور خضوع یعنی عاجزی اور فروتنی اور حیا اور شوق اور ذوق اور محبت اور انجذاب یعنی اللہ کی طرف کھینچنے کی حالت میں ہوگا اور یہ مقام مشاہدہ اور ذوق اور حضوری کے دربار میں ڈوبنے کا ہے اور اس مرتبہ سے انجام تہہ مراتبہ کا وہ کیا ہے کہ بندے کے حال کا علم اور بندے کے حال پر نظر جو اس معبود کی ہر دم ہے اسے خبر دار ہونا جیسا کہ فرمایا پھر اگر نہیں ہے تو اس حال کے ساتھ کہ گویا کہ تو اسکو دیکھتا ہے تو یوں جان کہ وہ تجھکو دیکھتا ہے اس صورت میں بھی بندہ بہت ڈرتا رہیگا اور حرکات سکناات میں احتیاط کرے گا اور اپنے افعال اور احوال کی نگاہ بانی کرے گا اور ادب کے

اور پڑھے لوگ بلکہ اکثر لوگ ایسی باتیں کہہ یا کرتے ہیں اور اکثر لوگ بسبب ناواقفی کے  
 شیعین کفر اور الحاد اور دین اسلام کے عقائد کے خلاف بات بھری ہو یا ہندوؤں کو عقیدہ  
 کی بات بھری ہے یا اسلام اور کفر و دونوں سے انکار کا مضمون بھرا ہے یا نماز اور مسجد اور عالم  
 لی ہتک کی بات بھری ہو جیسے یہ بات دل کو پوچھ دیو انے ملا مسجد چونا کنکر ہو علیٰ ہذا القیاس  
 ایسے لوگوں کو بڑا اور ویش کامل اور صوفی سمجھے ہیں اور بعضے لوگ صوفی ایسے لوگوں کو  
 سمجھے ہیں کہ جو لوگ معاذ اللہ سبکو خدا جانتے ہیں اور بعضے سمجھے ہیں کہ باجے کے ساتھ راگ  
 سنا جس طور سے شریعت میں منع ہے صوفیوں کے مذہب میں معاذ اللہ عبادت ہو اور اپنے  
 مرشدوں کا عرس کرنا اور قبر پر روشنی کرنا اور توالوں کو بلانا اور وہاں پر حال کی مجلس کرنا  
 اونکے طریقہ میں ضرور ہے غرض اس قسم کے بدعتی کو نادان لوگ صوفی جانتے ہیں اور  
 چونکہ ایسے بدعتی لوگ دعویٰ درویشی کا کرتے ہیں اور لوگوں کو مہر دیکرتے ہیں اس سبب سے  
 ناواقف لوگ ایسے لوگوں کو مرشد اور صوفی جانتے ہیں اور سچے صوفی جو سنت کے تابع اور  
 تقویٰ میں کامل ہیں اور حقیقت میں وہ مرشدی کے قابل ہیں سوا انکو نہیں پہچانتے ہیں  
 ایسا حال دیکھ کے اپنے نامانے میں ابوالجیب سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے تصوف کے  
 رسالہ جو نہایت مستحسن و فرمایا کہ صوفیہ کے طریق پر چلنا درست نہیں ہو مگر اوسکے بعد کہ پہلے  
 اونکے عقائد اور اونکے ظاہر اور باطن کے آداب پہچان لے اور اونکو محاورے کی بولیوں کو  
 سمجھے اور ان کے کلام میں اونکی اصطلاحات کو جانتا ہو تاکہ اوسکو صوفیہ کے قدم بقدم چلنا  
 اور اونکے افعال اور اقوال میں اونکی پیروی کرنا ٹھیک پڑے کیونکہ سوقت میں یہ حال ہو  
 کہ جھوٹے دعویٰ کرنیوالوں کی کثرت سے محقق لوگوں کا حال پوشیدہ ہو گیا ہے اور حقیقت یہ  
 کہ مفسدون کا فساد مفسدون ہی پر جا پڑتا ہو اور اونا فساد نیک لوگوں کی نیکی میں عیب  
 نہیں لگا سکتا انتہی سچ ہے جو چاند پر خاک پھینکتا ہے اوسکے منہ پر خاک پڑتی ہے مگر نادان  
 لوگ بسبب ناواقفی کے سچے مرشد کی صحبت کے فائدے سے محروم رہتے ہیں اس واسطے اس

کچھ کالیبتی ہیں سو ان قصہ خوانوں کا ایسا ہی حال سمجھو اور سنا ہے کہ سب سے عورتیں انھیں قصہ  
 خوانوں کے قوم کی ہوتی ہیں تعجب نہیں کہ سب بات سچ ہو اور اکثر نادان لوگوں کا یہ طور ہے  
 کہ ان کے قدیم بزرگوں کے جو پیرستے اور خین پیر کے گھر آنے میں جو پیر زادہ ہوتا ہو اسکے  
 مرید ہوتے ہیں اگرچہ اوسیکے مذہب اور اعمال میں خلل ہو اور ایسا بھی دیکھنے میں آیا کہ جو کو  
 شخص جاہل اور خلاف شرع اور مبتدع ہوتا ہے مگر کسی بزرگ کی اولاد میں سے وہ ہوتا ہے  
 اوس شخص سے لوگ بیعت کر لیتے ہیں اور جب اوس کا کوئی حال پوچھتا ہے تب کہتے ہیں کہ  
 سبحان اللہ انکو کیا پوچھنا ہے یہ حضرت مخدوم شاہ فلاں کے فرزند و نین اور نہایت عالی  
 نسب ہیں چو کہ موت ان سے مرید ہو لو یہ بعینہ ویسی سمجھو ہے جیسا کہ ایک شہر میں ایک خانہ  
 نے کئی خانہ سالان لوگ کو جمع کر کے اپنی لڑکی کی نسبت کیواسطے مشورہ پوچھا کہ فلاں خانہ سالان  
 کے بیٹے کی نسبت میری بیٹی سے آتی ہے آپ لوگ کیا فرماتے ہیں تب خانہ سالان لوگ بتو  
 کہ وہ تو فلاں صاحب کا خانہ سالان ہے اور وہ صاحب بڑے باپ کا بیٹا ہے اوسکا استقر  
 رو پہ جمع ہو اس نسبت سے چو کہ موت اور یہاں تک جہالت حد کو پہنچی کہ اپنے پیر زادوں کو  
 بعض بڑے خیر خواہ مرید برا کہتے ہیں کہ انھوں نے اپنے باپ دادوں کا نام ڈوبا یا اور  
 اونکو نصیحت کرتے ہیں کہ اپنا طور اچھا بناؤ نہیں تو مرید لوگ چھوٹ جاویں گے اور اپنی زادوں کو  
 نہایت ذلیل جانتے ہیں مگر باوجود اسکے جب مرید ہونیکو ہوتے ہیں تب بڑی بڑی ملیاری  
 کا کھانا کر کے برادری کو جمع کر کے اوسی ذلیل پیر زادے کو بلا کے مرید ہوتے ہیں اور ایک روز  
 کیواسطے اوسیکے معتقد بن جاتے ہیں اور یہ جہالت بعینہ ہندوؤں کی سی ہے جیسے دیو لوگ  
 برہمن کو معتقد ہوتے اور براہمن کے فعل سے اونکو کچھ غرض نہیں ہوتی ویسا ان لوگوں کا  
 حال ہے یہاں تک کہ بے نمازی یا اپنے مذہب کے خلاف شخص کے مرید ہو جاتے ہیں  
 اور باوجودیکہ جانتے ہیں کہ اسکا مذہب دوسرا ہی بلکہ کہتے ہیں کہ اسکے باپ بڑے مضبوط  
 سنت و جماعت تھے یہ تھوڑے روز سے بگڑ گئے ہیں مگر ایسے شخص سے مرید ہوتے ہیں اور

علم کے موافق عمل کیونکر درست ہوگا اور یہ بھی دیکھا کہ لوگ مرشد غیر مرشد بھلے بُرے کو نہیں پہچانتے اور یہ بھی نہیں جانتے کہ ذکر کس کو کہتے ہیں اور ذکر کتنے قسم میں اور ذکر سے کیا فائدہ ہوتا ہے اور اسکا انجام کیا ہے اور مرشدی کے قابل کون ہے اور کون نہیں ہر اور مرشد کا کیا کام ہے اور اسے کیا فائدہ ہوتا ہے اور صوفی کیسے لوگ ہوتے ہیں اور تصوف کی حقیقت کیا ہے اور تصوف کا موضوع کیا ہے یہ سب نہ جاننے کے سبب۔ یہ اکثر عوام لوگ بلکہ کبھی کبھی خواص لوگ بھی کسی کسی مقام میں دھوکھا کھا جاتے ہیں یہاں تک کہ جو شخص تصوف سے اور صوفیہ کے علم اور انکی اصطلاحات سے بھی مطابق واقف نہیں ہے اور تصوف کے موافق عمل کا تو کیا ذکر ہے ظاہری عمل بھی اُسکا ٹھیک نہیں یہاں تک کہ لباس ظاہری بھی خلاف شرع ہے اور جیسا لباس شیعہ میں منع ہے ویسا لباس یہاں ہے یا کھلی کھلا عبت میں گرفتار ہے ایسے شخص سے لوگ بیعت کر لیتے ہیں اور ایک قسم کے قصہ خوان لوگ ہیں کہ اونکے پاس وعظ کی کتاب بنی ہے اوسمیں عجیب اور غریب قصے کہانی اور مثالیں لکھی ہیں گانوں گوئیں میں اوسکو سنا کے آدمی کو کبھی رولاتے ہیں اور کبھی ہنساتے ہیں اور اوسمیں اکثر وضعی اور جعلی باتیں بھری ہیں اوسکو لوگ حدیث کہہ کے بیان کرتے ہیں پھر باطل لوگ اونکا وعظ اور انکی خوش تقریر کے اُنکو عالم جان کے اُنسے مسئلے پوچھتے ہیں تب وہ دغا باز اُنکو اُن مسئلوں کا غلط جواب جو مذہب اور عقیدہ کے خلاف ہے دیتے ہیں اور ان دغا بازوں کے سبب سے اس ملک میں طرح طرح کا فساد برپا ہوا ہے اگر اسلام کا بادشاہ اور قاضی ہوتا تو ان دغا باز قصہ خوانوں کی بڑی سزا اور تعزیر کرتا تو لوگ ان قصہ خوانوں سے بھی مرید ہو جاتے ہیں اور ایک قسم کی عورتیں ہیں کہ وہ ایک نیلے کپڑے میں ایک صندوق باندھے ہوئے سر پر لیٹے پھرتی ہیں اور اُسکو بی بی ڈولا کہتی ہیں اور اونکے پاس ایک کتاب ہوتی ہے ہر اوسمیں دوزخ اور بہشت اور میزان اور پلصراط اور فرشتے وغیرہ چیزوں کی تصویر لکھی ہوتی ہے اور وہ عورتیں جن کھلاتی ہیں لوگوں کے گھر میں جا کے عورتوں کو ڈرا کے

اور فال دیکھ کے غیب کی بات جھوٹھ منوٹھ بتاتے ہیں انکو شریعت میں منجم کہتے ہیں اور یہ دونوں قسم کے لوگ شریعت میں کافر ہیں اس میں کسی عالم کا اختلاف نہیں سوا ایسے لوگوں سے بھی جاہل لوگ مرید ہوتے ہیں سبحان اللہ لوگ مرید ہوتے ہیں اور بت تو برکتے ہیں ایمان کامل حاصل ہونے اور کفر شرک گناہ چھوڑنے کے واسطے اور یہ جھوٹا جاہل تو خود کفر اور شرک کا کام کرتا ہے کہ اُجھائی کرتا ہو اور اسکا نام حضرات کرنا رکھتا ہو اور نجوم کی کتاب کو فارسی کا لباس پہرا کے او سکوفال کی کتاب کہتا ہے اور او سپر عمل کرتا ہے ایسے شخص سے مرید ہونا اور اس کی بات پر یقین کرنا کفر ہے بھلا اہل سلام میں مرشد کی اور سچی دعا کی کون سی کمی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ہندو کی صحبت کے سبب سے جاہلون خصوصاً اونکی عورتوں کے عقیدے میں فساد آگیا ہو اور اس کفر کی بات پر بڑا اعتقاد رکھتے ہیں اور ایسے شخص کو بیماری کی بقراری میں بہت کچھ دیتے ہیں اور ایسے شخص کے پاس جانیسے اگر کوئی منج کرے تو چپ کے آتے ہیں اور ایسے شخص کے پاس جاہل ضعیف الایمان مسلمانوں اور کافروں کا بڑا جماؤ رہتا ہو خصوصاً عورتوں کا اور سچے مرشد کے پاس آنیسے جاہلون کو نفرت ہوتی ہو تب ان مکاروں نے دنیا کمانے کے واسطے دینی کتاب کو صاف جواب دیا اور اس کفر کی بات میں جاہلون کو پھنسا یا دیکھو کس قدر نادانی پھیل گئی ہے اور کوئی ایسا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور حضرات صوفیہ کے تعلیم کے طور کے نہ جاننے کے سبب سے او سکویہ وہم آگیا ہو کہ مرشد کامل جو ہوتا ہے سو تصوف کے باریک مسئلے مرید کو زبان سے نہیں بتاتا بلکہ مرید کو ایسا توجہ دیتا ہے یا ایسی ایک نگاہ کرتا ہے کہ مرید پر سارے مسئلے کھل جاتے ہیں اور کہتا ہو کہ اس زمانے میں ایسا مرشد نایاب ہے اور بعض لوگ جانتے ہیں کہ تصوف کی باتیں چھپانے کے قابل ہیں اور انکی اشد کرنا اور مجلس میں بیان کرنا درست نہیں اول باتوں کو مرشد کا نون کان مرید کو بتانا

بعضے نادان اپنی یا اپنے بال بچوں کی بیماری میں یا مقدمہ لڑنے میں یا اور دوسری حاجت  
 دیاوی کیوقت کسی مکار بے نمازی یا کسی گنجیہ بھنگی فاسق یعنی بلکہ شرک میں گرفتار شخص سے  
 وعدہ کرتے ہیں کہ اگر یہ بیماری دفع ہو اور یہ مطلب پورا ہو تو ہم آپکے مرید ہوں پھر اپنا  
 مطلب حاصل ہونے سے نہایت معقد ہو کے اس شخص کے مرید ہوتے ہیں اور جیسے  
 مرشد سے بیعت کرنا شریعت سے ثابت ہو و بسے مرشد سے پھر دھرا کے بیعت نہیں کرتے  
 گویا بیعت کو ایک رسم بناتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جب کسی سے بیعت کر لیا پس رسم ادا ہو گئی  
 اور کوئی اپنی بدعتی خلاف شرع پر سے بیعت کر کے پستاتا ہو اور کہتا ہے کہ ہمارا ارادہ تو مدت  
 فلاںے عالم اور بزرگ سے بیعت کرنے کا تھا اور فلاںی سے ہو گئے سو کیا کریں اب تو مرید ہو چکا  
 مگر بیعت نہیں دھراتا اور طریقت کے پیشواؤں نے جو دو چار یا زیادہ مرشد سے بیعت  
 کیا ہے باوجودیکہ اُنکے سب مرشد اپنے سے تھے اسکا مطلق خیال نہیں کرتا کوئی ایسا نادان ہے  
 کہ اسکا اعتقاد ہے مرشد سے بیعت اپنے کا دل و جان سے ہوتا ہے مگر اس کے بزرگوں کو  
 مرشد کو خاندان میں سے کوئی شخص جاہل اور خلاف مذہب اور فاسق اور بے نمازی  
 شرک میں گرفتار ہو سکے دھمکاتا ہے کہ اگر دوسری جگہ مرید ہو گئے تو خراب کر ڈالوں گا اور راندوں گا  
 تب وہ نادان ڈر کے ماتے سے مرشد سے بیعت نہیں ہوتا اور اس جاہل کو اتنا بھی نہیں  
 کہتا کہ تو آپ راندہا ہوا خراب ٹھکی کرتا پھرتا ہے تو ہم کو کیا خراب کریگا اور کیا راندے گا  
 اگر تجھ میں کچھ قدرت ہے تو اپنے اوپر سے ان سب بلا کو دور کر اور جو لوگ حضرات کرتے  
 ہیں اور اسکی حقیقت یہ ہے کہ وہ لوگ کسی شرک کے عمل میں گرفتار ہو کے جنت  
 سے دہستی پیدا کرتے ہیں اسی سبب سے جسکے ہاتھ میں ایک کاغذ کا پرچہ دیکے  
 جھلاتے ہیں اسکی نظر میں طرح طرح کے خیالات دکھائی پڑتے ہیں سوار نظر آتے  
 ہیں اور مریض پر جو بھوت لگا ہوا ہو سکھو پکڑ لاتے ہیں اور باندھتے ہیں یا شیٹے میں  
 فید کرتے ہیں سو شریعت میں انکو کاہن کہتے ہیں اور ہندوؤں کی زبان میں او جھا

کی راہ ہم سے لیگی عالم لوگ اور بڑے بڑے مرشد اور مولانا بڑے آدمی اور بہرے لعل ہیں وہ  
 قرآن کے ورق اُلٹا کرین اُنکے پاس کیا ہو اور اُن سے معرفت سے کیا علاقہ اُن سے یہ راہ  
 نہ لیگی سو ایسے مغرور لوگوں کے لوگ معتقد بن جاتے ہیں حالانکہ ایسے لوگ اپنے غرور کے  
 سبب دو کوڑی کے شیشہ بھی نہیں اور درویشی کی راہ سے بہت دور پڑے ہیں کیونکہ درویش  
 لوگ اپنی تین سچ مج سے برا جانتے ہیں ہاں کافر اور مشرک اور فاسق اور بدعتی کو شرع  
 کی اتباع کر کے برا کہتے ہیں تاکہ لوگ ان کی راہ اور چال سے نفرت کریں تعریف میں لکھا ہو  
 کہ فضیل ابن عیاض رحمہ اللہ سے عرفات میں ذی الحجہ کی نوین کے شام کو کسی نے کہا کہ  
 لوگوں کا حال کیسا دیکھتے ہو کہا کہ بسکے سب بخشنے گئے ہیں اگر میں انہیں نہ بتاؤں تو میں  
 ان کے درمیان میں ہوں اسے ان کے مغفور اور بخشنے گئے ہونے میں کچھ شبہ ہو تو ہوتی  
 ان کے مغفور ہونے میں کیا شک ہو اور یہ لوگ کیا اچھے نیک پاک تھے ان کی جماعت میں  
 کچھ گنہگار کے ہونے سے داغ لگا اور سری سقطی نے کہا کہ میں ہر روز کئی بار اُٹھ کر دیکھا  
 کرتا ہوں اس خوف سے کہ کہیں میرا منہ سیاہ تو نہیں ہوا اور یہ بھی کہا کہ مجھ کو یہ بات  
 پسند نہیں کہ جہاں لوگ مجھ کو پہچانتے ہیں وہاں میں ہوں اس خوف سے کہ کہیں مجھ کو  
 زمین قبول نہ کرے اور قبر سے باہر نکال پھینکے تو میں فضیحت ہوں انتہی اور بعض لوگوں کو  
 دیکھا کہ دو تین مہینے یا دو تین برس کسی بناوٹ والے کی خدمت میں دن رات ذکر  
 سیکھتے رہے جب اُن سے مشاہدہ کی حقیقت اور ذکر کا انجام پوچھا تو اس کا جواب مطلق نہ دے  
 سکے اور کہا کہ بھلا تھوڑے دن میں یہہ باتیں کس طرح معلوم ہوتیں سبحان اللہ ایمان  
 تحقیقی جس کو مشاہدہ کہتے ہیں ان لوگوں کے نزدیک ایسا مشکل ہوا کہ اس کی حقیقت دو تین  
 مہینے اور دو تین برس میں مرشد سمجھا نہ سکا بھلا اس کا حاصل ہونا کتنی مدت میں ہوتا ہوگا  
 حالانکہ یہ مضمون ایک دو روز ہفتہ عشرہ میں مرشد سمجھا دیتا ہو اور مرشد کی مجلس میں  
 اور وعظ میں اور ذکر فکر تعلیم کی وقت اور نماز روزے تلاوت کی تعلیم کی وقت ہی مضمون کا

اور بہ سب نرمی جہالت اور دین کے حکام سے واقف نہونیکا باعث ہو جیسا اور سب  
سُلوں کا بیان کرنا اور ناواقفوں کو اُسے واقف کرنا عالمون پر فرض ہو ویسا تصوف کو  
سُلوں کا بھی حال ہے فقہ عقائد تصوف سب حدیث اور قرآن کے مضمون ہیں اُنکے  
چھپانیکے کیا وجہ ان عین العلم میں یہہ البتہ ہے کہ خواص لوگ اللہ تعالیٰ کے صفاتی  
صفات کو عوام سے اونکی فہم کے لائق بیان کرین یہہ کسی کتاب میں نہیں ہے کہ  
بالکل چھپا دین اور تصوف کا اصل مسئلہ تو توحید ہے سوا و سکو پانچو وقت موزن کو  
باواز بلند پکارنے کا حکم ہے یہہ بات بھی ہندؤں سے سن کے کہتے ہیں ہندؤں کا  
گروکان میں اپنا منتر کہہ دیتا ہے معاذ اللہ کیسا کیسا افترا اور فساد دین کے دشمنوں نے  
عوام میں پھیلا دیا ہے ان یہہ البتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسرار اور پوشیدہ بحید کے علم  
سے ہر کوئی واقف نہیں اوس علم کو اللہ تعالیٰ بڑے بڑے خواص ولیا اور درویشوں پر  
ملا ہر کرتا ہے سو اُس علم کے چھپانیکا بھی حکم نہیں بلکہ حدیث میں آیا ہے کہ جب دے  
اوس علم کا بیان کرتے ہیں تب اوسکا انکار نہیں کرتے مگر جو لوگ اللہ سے غافل ہیں مبیہ  
دوسری فصل میں وہ حدیث لکھیں گے انشاء اللہ تعالیٰ غرض ایسے ایسے وہم اور جہالت  
کے سبب سے لوگ علم تصوف کو بے کام جان کے اور تصوف کے علم کو جو حیاں کے  
بیان ہو خلاف شرع سمجھ کے اوسکی کتابوں کو نہیں دیکھے اور مرشد صاحب تاثیر کی محبت  
اور بیعت کی برکت اور فائدہ حاصل کر نیسے محروم رہتے ہیں اور صوفی لوگوں کی عادت  
ہے کہ اپنی تین سبے بڑا جانتے ہیں اسکے خلاف جو لوگ شرک اور بدعت کے منع  
کر نیوالے مرشد اور دیندار علمائے آخرت پر طعن کرتے ہیں اور باوجودیکہ تصوف سے  
کچھ واقف نہیں ہیں مگر عوام فریب باتوں کے زور سے مرشد اور درویش بن جاتے ہیں  
مثلاً کہتے ہیں کہ دیکھو دو کوڑی کے شیشہ سے آگ لگ جاتی ہے اور بڑے بڑے میستی  
جوا ہر میرے لعل زمرہ سے آگ نہیں لگتی سو ہم دو کوڑی کے شیشے فقیر مسکین ہیں یہ مرشد



رسالہ زاد التقویٰ میں ایسا مضمون چمکے لکھتا ہو کہ اس کے سمجھنے اور اوسمین بنظر انصاف کے غور کرنے سے اور اس کے موافق ذکر اور مراقبہ اور تلاوت اور طہارت اور طاعت میں لگے رہنے سے بہت آسانی کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ کی ذات اور صفات کو قرآن اور حدیث کے موافق جیسا کہ پہچاننے کا حکم ہے پہچان جاویگا اور ایمان تحقیقی اور مشاہدہ اور قرب حاصل ہوگا اور فنا فی اللہ اور بقا باللہ کا مضمون فہم میں آجاویگا اور جب اللہ سبحانہ چمکا تب اس مقام پر پہنچاویگا اور علمائے دنیا علمائے آخرت بن جاویگا اور شریعت اور طریقت اور حقیقت اور معرفت کے منہ کھل جاویں گے اور اپن دین اور مذہب پر لوگ مضبوط ہو جاویں گے اور جو لوگ نفس اور شیطان کو فریب میں گرفتار بین انشاء اللہ تعالیٰ نفس اور شیطان پر غالب ہو جاویں گے اور بھلے بے پہچان پڑیں گے اور کون شخص مرشدی کے قابل ہو اور کون نہیں صاف معلوم ہو جاویگا اور مرشد کی صحبت اور تعلیم سے جو فائدہ ہوتا ہو اور مرشد کی تعلیم کا جو طور ہے اور ذکر کرتا قسم ہو اور ذکر سے جو فائدہ ہوتا ہو اور ذکر کا جو انجام ہو اور کون سچا ذکر ہے اور کون جھوٹا اور نسبت کیا چیز ہے اور صاحب تاثیر کیسا شخص ہوتا ہو اور اس کی تاثیر سے کیا حاصل ہوتا ہو اور حال و مقام اور توبہ نصوح اور محاسبہ اور مراقبہ وغیرہ مضمون تصوف کا یہ سب معلوم ہو جاویگا اور جاہل لوگ جہتے ہیں کہ حقیقت خلاف شریعت کے ہو اس بات کا جھوٹ ہونا بھی ثابت ہو جاویگا اور لوگ یہ سمجھ کے کہ مشاہدہ کسی کو حاصل نہیں ہوتا اور وہ بڑی مشکل راہ ہو اس کے واسطے بال بچے اور سارا کارخانہ چھوڑنا ہوگا اور مشاہدہ کے معنی اور اس کی حقیقت نہ سمجھنے کے سبب سے جو مشاہدہ حاصل کر نیسے کہ کھول بیٹھے ہیں اور اس کے حاصل ہونکی راہ جو صاف صاف قرآن مجید اور حدیث شریف اور تصوف کی کتابوں میں موجود ہے آپ خیال نہیں کرتے اور بعض لوگ اپنی وہم کے پیچھے پڑ کے کوئی لمحہ فقیر یا دیوانہ جو اس راہ سے بے راہ اور دور پڑا ہے اور اس کا عمل سراسر خلاف شرع ہو یا ہندو جوگی جو زاکا فر ہے اویسکے پیچھے پڑتے ہیں کہ یہ شخص اللہ سے ملا دیگا جہاں تک نوبت پہنچتی

چرچا رہتا ہی ہاں اُسکا حاصل ہونا عنایت الہی پر موقوف ہو اور اُسکے حاصل ہونیکے  
 اسباب حق سبحانہ نے مقرر کیا ہو اور اوسکو ہم مقدمہ میں ذکر کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اوہیں  
 اسباب کی قوت سے سلوک کرنا اور اللہ کی راہ میں مشاہدہ کی طلب میں چلنا ہوتا ہے سو  
 اون باتوں کو مرشد ایک ساعت میں سمجھا دیتا ہو اور مرید کو اتباع کی راہ چلاتا ہو تب  
 اتباع کی برکت سے مرشد کے توجہ اور تعلیم کی تاثیر جلد ہوتی ہو اور چند روز میں طلب سلوک  
 میں پورا اُتر جاتا ہو یہ تو دین اور شریعت کا ضروری مسئلہ ہے جیسا اور سارے مسئلوں کو  
 مجھے سمجھانے اور عمل کرنے کا حال اور طور ہے ویسا اسکا بھی مگر اس میں شبہ نہیں کہ ہر عمل  
 کے عمل کرنا ہون کے درجے میں تفاوت ہوتا ہے کوئی بڑا درجہ پاتا ہو کوئی کم جیسے کوئی  
 گزری گاڑا ہاں کے گزراں کرتا ہے کوئی مشروع گلبدن کنخاب اور کوئی بویا ہے بن کے  
 ہاں جیسے جیسے عمل کرتا جاتا ہو ویسے ویسے درجے میں ترقی ہوتی جاتی ہے اور بندے  
 اور حق سے تو زندگی بھر معاملہ رہتا ہے مگر مرشد کا جو کام ہو سو اسے چند روز میں فراغت  
 ہو جاتی ہو جس طرح نماز روزہ جیسا کہ اوسکے ادا کرنے کا حق ہو چند روز میں اوستاد  
 تعلیم کر دیتا ہو تب بندہ اوس میں زندگی بھر لگا رہتا ہو اور بندیکہ درجہ بڑھتا جاتا ہے  
 ہر وقت اور زندگی بھر اوستاد اور مرشد کو کون بغل میں لیٹے پھرتا ہو باقی اس میں شک نہیں کہ  
 اس راہ کے بڑے درجہ والے ہزاروں میں ایک ہوتے ہیں اور انکی شناخت تصوف  
 کی کتابوں میں موجود ہے سولوگ اوسکو نہیں دیکھتے قصہ کہانی پر بھولتے ہیں اور اندھیر  
 میں سانپ کو پھول کا ہار جانکے گلے میں ڈال لیتے ہیں غرض ایسی سمجھ اور غفلت دین میں  
 نقصان کی باعث اور ایمان تحقیقی اور تقویٰ حقیقی سے محروم رہنے کی نشانی ہے ہوا سطر  
 مسلمانوں کی خیر خواہی کی راہ اور محبت کے جوش سے اب یہ خاکسار علی جوہری معروض  
 کرامت علی اللہ سبحانہ کے طالبوں کے فائدے کے واسطے بلکہ حقیقت میں اپنے ہوش  
 درست ہونے اور یقین کامل حاصل ہونے اور غفلوں کے ہوشیار کرنے کے واسطے اس

کرے اور طالب جتنی جگہ چاہے اوتنی جگہ ہوے اور مرشد جتنے شخص کو چاہے اتنی  
 شخص کو کرے حالانکہ مرید اور طالب اور پیر اور مرشد ایک ہی یہہ نقطہ شیطاں کا وسوسہ  
 اور وسوسہ بھی دفع ہو جاوے گا اور معلوم ہو جاوے گا کہ میت کا دھواں کس تئیں اور کس کو اسطو درست اور کیسے  
 درست نہیں اور بعض لوگوں کے دل میں جو شک گذرتی ہو کہ تفسیر حدیث فقہ عقائد تصوف  
 کی کتابوں میں سب کچھ موجود ہے وہ کونسی بات ہو جس میں مرشد کی حاجت ہوتی ہو  
 سو یہہ شک بھی بخوبی رفع ہو جاوے گی مقدمہ پہلی جاننا چاہئے کہ جس علم میں جس چیز کا  
 بحث اور بیان ہوتا ہو وہی چیز اس علم کی موضوع کہلاتی ہے جیسا کہ علم نجوم میں کلام اور  
 کلام کا بحث اور بیان ہوتا ہے اس واسطے علم نجوم کا موضوع کلمہ اور کلام کہلاتا ہے ویسا ہی علم  
 صوفیہ کا موضوع افعال قلبیہ ہے اوسیکو وجدانیات بھی کہتے ہیں حضرت لافانام لہ  
 قدس سرہ نے شرح مسلم الثبوت میں اوائل کتاب میں ایسا ہی فرمایا ہو اور اسی افعال  
 قلبیہ کو احوال بھی کہتے ہیں جیسا کہ افعال جو ارح کو افعال کہتے ہیں اسی مضمون کو تعریف  
 میں علوم صوفیہ کے بیان میں فرماتے ہیں کہ علوم صوفیہ کا علوم احوال ہے یعنی علوم تصوف  
 میں احوال کا بحث اور بیان ہوتا ہے اور احوال جو ہیں سو میراث ہیں اعمال کے اور  
 احوال کا وارث وہی شخص ہوتا ہے جو اعمال کو ٹھیک اور درست کرتا ہو اور اعمال کے  
 ٹھیک اور درست کرنے کا شروع اون اعمال کے علموں کا یعنی احکام شرعیہ فقہیہ ہیچا  
 ہو اصول فقہ سے یعنی قرآن حدیث اجماع قیاس سے اور وہ اعمال میں ہیں صلوٰۃ اور  
 صوم اور سارے فرائض یہاں تک کہ علم معاملات بھی اس میں داخل ہیں جیسا کہ طلاق  
 اور نکاح اور بیع کے احکام اور بالکل جو کچھ اللہ تعالیٰ نے واجب اور مستحب فرمایا ہو اور  
 امور معاش میں سے جسکے علم سے بندہ کیولا پروا کرنا درست نہیں ہے وہ سب ساری  
 احکام شریعت کو علم میں داخل ہیں اور یہ سب علوم سیکھنے کے ہیں اتنی اور تصوف کی  
 کتابوں میں جو کچھ کلمات اشارہ کا بیان کرتے ہیں مثل جمع تفرقہ تجلی استعارہ تجرید تعزیر

کہ اُس فقیر طحہ یا اُس دیوانے یا اوس جوگی کے کہنے سے گانجا یا بمانگ یا شراب پی لیتے  
ہیں یہاں تک کہ بعضے وضو غسل روزہ نماز چھوڑ دیتے ہیں اور جیسی منقول نہیں ویسی کر  
دیکھ کر بعضے لوگ معتقد بن جاتے ہیں مثلاً کوئی قمری کی طرح سزاوار نکالتا ہے یا کوئی آری کی سی آواز نکالتا  
یا کوئی ناک سے جھاڑو دینے کی سی آواز نکالتا ہو یا کوئی ہونٹھ بند کر کے چھاتی کے اندر سے آواز  
نکالتا ہے ایسے لوگوں کے معتقد بن جاتے ہیں اور بعضے لوگ جو گیون کا شغل سیکھ کے فخر  
کرتے ہیں کہ ہمکو جو گیون کا شغل بھی معلوم ہے اور یہ کہاں جہالت ہو اور اسلام میں یہ  
اور کچے رہنے کی نشانی کیونکہ کافر کے پاس اللہ کے ملنے کی اگر راہ ہوتی تو وہ کافر نہ ہوتا اور  
دوسرے یہ کہ اہل اسلام کے پاس شغل کی کون سی کمی دن ہو جو کافر سے شغل سیکھ کر  
حاجت پڑی اہل اسلام تو توریت اور انجیل جو اللہ کی کتاب اور سچا کلام ہے اس کے محتاج  
نہیں کیونکہ قرآن شریف نے اور سب کتابوں کی حاجت باقی نہ رکھا اور توریت انجیل والے  
بھی قرآن شریف کے محتاج ہیں تو اہل اسلام جو گیون کے شغل کے جوڑے کافر اور بے  
کتاب ہیں کب محتاج ہوں گے اور بعضے لوگ سن لیئے ہیں کہ ذکر اور شغل کا انجام یہ ہے  
کہ انحد با جاسن پڑتا ہے اور یہ بات محض بے اصل اور دین کے خلاف اور شیطان کا  
وسواس ہے اور یہ بات بھی کفار سے سنئے کہتے ہیں سالک کو کھیل بابے سے کیا  
کام سو اس رسالہ کو دیکھ کے یہ سب لوگ بھی ہوشیار ہو جاویں گے اور یہ بات مشہور ہے  
کہ درویشی کا علم سینہ بسینہ چلا آتا ہے سفینہ میں یعنی کتاب میں نہیں ہے سو اس جھوٹ  
کی حقیقت بھی معلوم ہو جاوے گی اور بعضے نادانوں نے جو اپنی شعر میں اللہ سبحانہ کی شان  
میں بے ادبی کر کے اہل اسلام کے عقائد کے خلاف کہا ہو کہ یہ بڑا تعجب ہو کہ نوزدین سینہ  
سماتا ہے یعنی مخلوق میں خالق سما یا ہے سو اس بات جھوٹ اور کفر کی بات ہونا بھی کھل  
جائیگا اور دین کے پیشوا اور اماموں نے جو کئی مرشد سے بیعت کیا اور طریقت سیکھا ہو  
سو ان کے خلاف جو بعضے ناواقف کہتے ہیں کہ مرید ایک شخص سے ہوئے اور پیر ایک شخص کو

موقوف ہو کر اور تلاوت قرآن میں لیکن ذکر شامل ہے زبان کی ذکر اور دل کی ذکر دونوں  
 ہوا یا اللہ تعالیٰ کی حضوری اس طرح حاصل ہوتی ہے کہ بے وسیلہ لفظ کے دل سے  
 ذکر کرے یعنی اللہ کو دل سے یاد کرے یا کسی ایسی لفظ کے وسیلہ سے زبان سے  
 ذکر کرے کہ اوس لفظ کے بولنے سے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سمجھ میں آجائے مثلاً  
 لفظ اللہ یا احمد یا سمیع یا بصیر وغیرہ کا کہ اُس لفظ کے بولنے کے ساتھ ہی اُس ذات  
 پاک کو سمجھ جاتا ہو سو اس دونوں طرح کا ذکر کرنا موجب التفات مدد کہ کا طرف اُس  
 جگہ و تعالیٰ شانہ کے ہو مدد کہ کہتے ہیں اوس مقام کو جہیں عقل پہنچنے اوس دنوں  
 طرح کے ذکر کرے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی طرف عقل التفات کرتی اور متوجہ ہوتی ہو اور  
 جب ذات اوس سبحانہ و تعالیٰ کی ملقت الیہ ہوئی یعنی جب اوس ذات پاک کی طرف  
 عقل نے التفات کیا تب وہ ذات حاضر ہوئی اور عقل کو اس کے حاضر اور موجود ہونیکا  
 یقین ہوا اور جب اس حاضر ہونیکا یقین ہمیشہ برابر اوس کو حاصل ہوتا ہو تب حکم اہم  
 صحبتی اور ہم نشینی کا پیدا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات بشریت کی صفات پر غالب  
 آتی ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی اخلاق یعنی خصلت کے موافق اوسکی اخلاق ہو جاتی ہو اور  
 خَلَقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ اپنی خصلت کے موافق بناؤ اِس حدیث کا مضمون اُس کے حق میں  
 صادق آتا ہے اِس مضمون کی شرح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جو اسماء صفات  
 ہیں مثل رحمن اور رحیم اور ملک اور قدوس وغیرہ کے سوجب کسی نام کے معنی کو  
 سمجھ کے اور اوس پر اعتقاد کر کے بندہ اپنے سب کام کو اوس نام دالے پر چھوڑے  
 اور بالکل اسکے جناب میں صدق دلی سے متوجہ نہو اور اوس پر توکل اور بھروسہ کرے  
 اور اوس کے غیر سے مدد نہ چاہے اور کی طرف متوجہ نہو تب بندے نے اوس نام  
 کے ساتھ تعلق پیدا کیا اور جب بندے نے اوس نام کے مضمون کے موافق عمل  
 کیا اور اوس مضمون کے موافق اپنی خصلت اور حال اختیار کیا تب بندے نے

وجود و جود تو اجد غلبہ سادہ سکھ صحیح اثبات علم الیقین میں الیقین حق الیقین وقت عبیت  
شہود و ذوق شرب ری محاضرہ مکاشفہ مشاہدہ طوارق ہواوی ہواوہ واقع قارح طوارق لواح  
طوارق تلویح تلوین تمکین نفس کے اور جو کچھ مقامات کا بیان کرتے ہیں مثل توبہ و رجوع تقویٰ  
زہد صبر فقر شکر خوف رجا، توکل رضا، تواضع خشوع اخلاص یقین ذکر وغیرہ کے اور  
جو کچھ احوال کا بیان کرتے ہیں مثل محبت انس حیاء اتصال قبض بسط فناء بقاء کے سو  
سب احوال قلبی ہیں جیسا کہ آگے چل کے معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ انہیں احوال کے  
درست کرنے کیواسطے سلوک الی اللہ اختیار کرنا ہوتا ہے سلوک کہتے ہیں اللہ کی راہ  
چلنے کو اور سالک کہتے ہیں اللہ کی راہ چلنے والے کو اور سالک کو اہل طریقت بھی کہتے ہیں  
اور سلوک اور طریقت اور سلوک اور اہل طریقت ایک ہوا ب سلوک کی حقیقت فتح العزیز  
کے مضمون سے دریافت ہوگی سنو سلوک الی اللہ بولتے ہیں اپنے پاس اللہ تعالیٰ  
کی حضوری طلب کرنے کو یعنی سالک اوسی راہ چلے کہ اوس راہ کے چلنے سے سالک کا  
ایسا حال ہو جاوے کہ اللہ تعالیٰ ہر دم حاضر اور موجود اور پاس اور ساتھ معلوم ہو  
اسطور پر کہ گویا کہ اوسکو دیکھتا ہو جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کبار کا  
حال تھا اور یہی مقام مشاہدہ کا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ جسمیت اور اس کے ساری لوازم  
پاک ہے اسواسطے اوسکا حاضری معلوم ہونا بندیکے پاس میں طریق میں سے ایک  
طریق کے ساتھ ہو سکتا ہو اور مینوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو اوسکا حاضر معلوم ہونا  
ممکن نہیں پہلا طریق تصور ہے جسکو عرف شرع میں تفکر اور اہل سلوک کا اصطلاح  
میں مراقبہ اور نگرانی بولتے ہیں دوسرا طریق ذکر ہے یعنی اللہ سبحانہ کو یاد کرنا تیسرا طریق  
اوسکے کلام کی تلاوت ہو اور چونکہ پہلا طریق یعنی مراقبہ بھی حقیقت میں ذکر اور یاد قلبی ہو اسواسطے  
کبھی ذکر کو بھی پہلے طریق یعنی مراقبہ کے شامل سمجھتے ہیں یعنی ذکر اور مراقبہ کو ایک جانتے ہیں  
اور اللہ تعالیٰ کی حضوری طلب کرنے کی راہ کو اعتقاد کرتے ہیں کہ دو امر میں منحصر اور

عبادتوں کا ادا کرنا اللہ سبحانہ کے نزدیک بہت محبوب اور پسندیدہ اور نفل ادا کر کے  
 نزدیک ڈھونڈنا بھی بڑا عمدہ نتیجہ اور بہت بزرگ درجہ رکھتا ہے کیونکہ نفل عبادت کو  
 فرض عبادت کا جو کچھ نقصان ہوتا ہے سو پورا ہو جاتا ہے اور ہمیشہ میرا بندہ میری نزدیکی  
 ڈھونڈتا رہتا ہے نفل عبادت ادا کر کے یعنی فرض عبادت جو مجھ کو بہت محبوب ہے  
 اوسکو تو ادا کرتا ہے اور میری نزدیکی کے شوق اور محبت کو جوش اور میری عبادت  
 کی لذت سے نفل عبادت جو اوس پر واجب نہیں ہے ادا کیا کرتا ہے یہاں تک کہ  
 میں دوست رکھتا ہوں اوس بندہ کو پھر جب میں دوست رکھتا ہوں تب میں  
 ہوتا ہوں اوسکا کان کہ سنتا ہے اوسے اور ہوتا ہوں اوسکی آنکھ کہ دیکھتا ہے  
 اُسے اور ہوتا ہوں اُسکا ہاتھ کہ پکڑتا ہے اوستے اور ہوتا ہوں اوسکا پانوں کہ  
 چلتا ہے اُسے اور بعضے روایتوں میں ہو وَفَوَادُہُ الَّذِیْ یَعْقِلُ بِہِ اور ہوتا ہوں  
 اوسکا دل کہ دریافت کرتا ہے اُسے وَلِسَانُہُ الَّذِیْ یَنْکَلِمُ بِہِ اور ہوتا ہوں اوسکی  
 زبان کہ بولتا ہے اوسے اور اس حدیث کے آخرین بعضے روایتوں میں راوی  
 یہ بھی زیادہ کرتا ہے فِیْ سَمْعِہُ پھر مجھے سنتا ہو وَبِیْ بَصَرِہُ اور مجھے دیکھتا ہو  
 وَبِیْ یَبْطِشِہُ اور مجھے پکڑتا ہو وَبِیْ یَمِشِیْہُ اور مجھے چلتا ہے یعنی نہیں سنتا ہو اور  
 نہیں دیکھتا ہے اور نہیں پکڑتا ہے اور کسی چیز کے طرف نہیں جاتا ہو مگر یہ کہ حق  
 کی خوشنودی اور اوسکی بندگی اوسکے لحاظ میں رہتی ہے اور وہی اوسکی مقصود ہوتی  
 ہے اور اوسکی ذات پاک اوسکی نظریں حاضر رہتی ہے اور اس مرتبہ کے اول میں  
 اس بندے سے اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق عمل ہوتے ہیں کیونکہ اس بندے کی  
 نیت یہی ہوتی ہو کہ اوسکا حکم بجالا دین اور اوسکی نزدیکی حاصل کریں اور اس مرتبہ  
 کے آخر میں یہ ہوتا ہے کہ اوسکی توحید میں فنا ہو جاتا ہے یعنی اوس پاک ذات  
 اوسکی ٹہنی لگ جاتی ہے اور اپنے کان آنکھ ہاتھ پانوں دل زبان کا خیال اور

تخلیق حاصل کیا بس اسی کو تخلیق اور تخلیق کہتے ہیں اور تخلیق ہی حقیقت یہہ ہر کہ بندہ  
اللہ تعالیٰ کے ہمای صفات کے معنے کے موافق اپنی خصلت اور چال کو درست  
کرے اور وہ خصلتیں اپنے میں حاصل کرے اسکے یہہ معنے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس  
صفت کا پرتو اور سایہ ایک طور کا بند کے حال موافق بندے پر پڑ جاتا ہی مثلاً اسم  
رحیم کا پرتو بندے پر پڑتا ہی اور وہ بندہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر حمت کرے لگتا ہی  
یہاں تک کہ اس بندے پر رحیم کا لفظ ظاہر میں بول سکتے ہیں اور یہہ معنی نہیں  
ہیں کہ جیسی صفت اللہ تعالیٰ کی ہے بعینہ ویسی ہی صفت بند کی ہو جاتی ہے  
اور اللہ تعالیٰ کے افعال بند کے افعال پر حاکم ہو جاتے ہیں یعنی کوئی کام اپنی  
ارادے سے نہیں کرتا اور اس مضمون کا بیان اس حدیث میں ہی جو مشکوٰۃ مصابیح  
میں باب ذکر اللہ عز وجل والتقرب الیہ کی پہلی فصل میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
روایت ہو اسے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی قَالَ مَنْ  
عَادَیْ لِیْ وَلِیًّا فَقَدْ اَدْبَنْتُهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ اِلَیَّ عَبْدِیْ شَیْءٍ اَحَبَّ اِلَیَّ مِنَّْمَا  
اَفْتَرَضْتُ عَلَیْهِ وَمَا یَزَالُ عَبْدِیْ یَتَقَرَّبُ اِلَیَّ بِالتَّوَّافُلِ حَتّٰی اَحْبَبْتُهُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ  
الَّذِیْ یَسْمَعُ بِهٖ وَبَصَرَهُ الَّذِیْ یَبْصُرُ بِهٖ وَیَدَهُ الَّتِیْ یَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِیْ یَمْشِیْ  
بِهَا وَاِنْ سَاَلَیْنِیْ لَا عِطِیْتُهُ وَلَکِنْ اَسْتَعَاذَنِیْ لَا عِیْذَ نَهٗ وَمَا تَوَدَّدْتُ عَنْ شَیْءٍ اَنَا  
نَاعِلُهُ تَوَدَّدَیْ عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ یُکْرَهُ الْمَوْتُ وَاَنَا اُکْرَهُ مَسَاءَ تَهٗ رَوَاهُ الْبُخَارِیْ  
بیشک اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو شخص کہ دشمن رکھے میرے دوستوں میں سے کسی سے  
و تو بیشک میں اس کو خبر دیتا ہوں لڑائی کی اور میری نزدیکی نہ ڈھونڈھی میرے  
بندے ساتھ کسی چیز کے کہ محبوب زیادہ اور پسندیدہ زیادہ ہے میرے نزدیک  
و اس چیز سے کہ فرض کیا ہی میں نے اس پر یعنی میری نزدیکی ڈھونڈھنا فرض ادا  
رکے جھگو بہت محبوب ہی نفل ادا کر کے میری نزدیکی ڈھونڈھنے سے کیونکر منہ



تعالیٰ پر بولتے ہیں مثل غضب اور حیا اور مکر وغیرہ کے اور اسے معنی یہہ ہیں کہ تردد  
 شخص کے توقف اور دیر کر نیکی طرح سے مین مومن بندے کے کسی کام میں دیر نہیں کرتا  
 ہوں مگر اسکی روح کے قبض کرنے میں کہ اس کام میں مین توقف کرتا ہوں یہاں تک  
 کہ اس پر موت آسان ہو جاوے اور اسکا دل اسکی طرف مائل ہو اور اسکا شتان  
 ہو اور موت کے سبب مقربین میں داخل ہو اور اعلیٰ علیین میں جگہ لیوے اور تشریف  
 نے کہا کہ تردد سے مراد ہی مومن بندے سے موت کی کراہت کا دور کرنا اپنی لطف  
 اور مہربانی اس بندے پر ظاہر کر کے تاکہ اس کے جی سے موت کی کراہت نکل جاوے  
 یہہ حال اس طرح حاصل ہوتا ہے کہ مومن بندے کے نزدیک حق تعالیٰ کی خوشنودی اور  
 بخشش کی بشارت ثابت ہو جاتی ہے اور اس حال کے پہلے بہت سے حال ہو گذر  
 ہیں جیسے مرض اور بوڑھا پاپا اور فاقہ اور جگہ سے ہلنے ڈولنے کی طاقت کا سلب ہونا  
 اور بلا کی سختیاں کہ یہہ سب چیزیں بندے پر دنیا کی مفارقت کو آسان کر دیتی ہیں  
 اور دنیا سے اس کے علاقہ کو قطع کر دیتی ہیں یہاں تک کہ دنیا سے ناامید ہو جاتا ہو اور جو  
 اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اسکا امیدوار ہوتا ہے اور آہستہ آہستہ مذکور چیزوں کے  
 سبب بخشش اور انعام باقی رہنے والے کے گھر کا مشتاق ہوتا ہو سو اس تعالیٰ نے  
 اپنی اسی کام کو تردد کر کے فرمایا انتہی لیکن تقرب پیدا کر نیکا یہہ طریقہ اس تعالیٰ کی ذات  
 کیواسطے خاص ہو اگر کوئی شخص چاہے کہ جس طرح سے اللہ تعالیٰ کی ذکر اور یاد کر کے اللہ  
 تعالیٰ سے تقرب پیدا کرتا ہے ویسا تقرب دوسرے مخلوقات سے پیدا کرے تو یہہ ممکن  
 نہیں اسکا یہہ سبب ہے کہ اس طرح کے تقرب پیدا کرنے کے واسطے جسے تقرب پیدا کیا چاہتا ہو  
 اس کے واسطے دو چیز چاہتی ہے پہلے اعطاء علی ذکر کر نیو الونکی دل اور زبان کی ذکر  
 پر اسکو حاصل ہوتا کہ باوجود مختلف ہونے مکانوں اور وقوتوں اور مدد کون اور بانو کو  
 ہر ذکر اور یاد کر نیو اسے کی دل اور زبان کی ذکر اور یاد گو معلوم کرے دوسرے قوت

ہوش مطلق نہیں پاتی رہتا اور جب بندہ اس مرتبہ کو پہنچتا تو تب اس سبب کے کہ اس کا ارادہ فنا  
 ہو جاتا ہو اور زنا بندہ بن جاتا ہے اس کی دعا قبول ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا اور اگر سوال  
 کرتا ہے اور مانگتا ہو یہ بندہ مجھے بیشک مین اسکو دیتا ہوں جو اسکا مطلوب ہوتا  
 ہو اگر پناہ ڈھونڈ رہا ہے یہ بندہ مجھے کسی بری یا کمزورت سے بیشک پناہ دیتا ہوں  
 مین اسکو اور چونکہ یہ پناہ دینا اور حدیث کے شروع کا مضمون ولایت اور محبت کی  
 ذکر مین تھا اس واسطے اس حدیث کے آخر مین بھی وہی مضمون بیان فرمایا جسے مومن  
 بندگی ولایت اور محبت سمجھی جاتی ہے فرمایا کہ مین متردد نہیں ہوتا ہوں اور توقف  
 نہیں کرتا ہوں کسی چیز سے کہ مین اسکو کر نیکو ہوتا ہوں یعنی جب مین کوئی کام کر نیکو  
 ہوتا ہوں تب مجھ کو تردد نہیں ہوتا جیسا کہ مجھ کو تردد ہوتا ہے مومن بندے کے جان قبض  
 کرنے سے کہ مومن بندہ موت کو ناخوش رکھتا، یعنی آدمی کی خلقت ایسی آپڑی ہے کہ  
 موت سے خواہ مخواہ ڈرتا ہے اور اسکو موت ناخوش معلوم ہوتی ہے اور مین ناخوش  
 رکھتا ہوں اس کے غمناک کر نیکو اور بعض نسخوں مین یہ لفظ زیادہ ہو ولا بد اللہ منہ  
 اور اسکو موت سے چارہ نہیں ہے یعنی مین جو اپنے بندے سے محبت رکھتا ہوں اس واسطے  
 اس کے مارنے مین تردد کرتا ہوں اس سبب کے کہ بندے کو موت ناخوش معلوم ہوتی ہے  
 لیکن موت سے چارہ نہیں اور البتہ مرنا ہو گا اور مرنا بھی بڑی بخشش اور بڑے درجے  
 مین پہنچانیا والا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قرب اور خوشنودی کے مکان مین بندہ جا کے حاضر  
 ہوتا ہے روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے اب جاننا چاہئے کہ پروردگار تعالیٰ وقتہ  
 کی شان مین تردد کا لفظ بولنا درست نہیں ہے کیونکہ تردد کہتے ہیں اس بات کو کہ ایک ہی  
 کام کرنے اور نہ کرنے مین دو ارادہ اور خیال دل مین آگے اور اس لفظ کا بولنا اللہ تعالیٰ  
 کی شان مین اس راہ سے ہے کہ تردد کا انجام اور نہایت توقف کرنا اور دیر کرنا ہوتا ہو  
 اور اس کام مین اللہ تعالیٰ دیر کرتا ہے اور سیدھے ہے اور صفات مخلوق کی جواہر

تب اوسکی دعا قبول کرتا ہوں اور جب حاجت مانگتا ہے تب اوسکی حاجت بر لاتا ہوں اور بہت صحیح یہ ہے کہ اس فرامیہ مراد ہو رہا اور اُمید واری عفو اور کرم کی سو اگر عفو کی اُمید رکھتا ہے تو عفو کرتا ہوں اور اگر عذاب کا گمان کرتا ہو تو عذاب کرتا ہوں مگر اس طرح فرمانے میں اشارہ ہو کہ عفو اور کرم کی رہا اور اُمید واری کو ترجیح ہے اور رہا کی حقیقت یہ ہے کہ عمل کرے اور کوئی خدمت بجالا دے اور اوسکے قبول ہونیکے اُمید رکھے اور جو شخص کہ کوئی عمل نہ کرے اور گناہ اور سرکشی کرے اور استغفا اور توبہ نہ کرے اور نیکی اُمید رکھے تو یہ نہری آرزو ہے اور سر دلو ہو کا پینا غرض حال میں اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے نا اُمید ہونا سچا ہے اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہاں ظن سے مراد ہے علم یقینی یعنی میں بند کیے یقین کے پاس ہوں اور بند کیا علم یہ ہے کہ اوسکا بازگشت میرے لطف ہو اور اوسکا حساب لینا مجہر ہے اور جو میں نے اوسکے واسطے تقدیر کیا ہے خیر اور شر سے سوال نہ ہونا ہے یعنی جب بندہ سب کام کا علاقہ مجھے سمجھتا ہو اور توحید کے مقام میں قرار پکڑتا ہو تب میرے قریب ہو جاتا ہے اس طرح پر کہ جو دعا کرتا ہے میں قبول کرتا ہوں یا اوسکے اس علم سے یہ مراد ہے کہ بندہ جانتا ہو کہ میں اوسکے ساتھ ہوں جب وہ مجھ کو یاد کرتا ہو یا اوسکے اس علم سے یہ مراد ہے کہ بندہ جانتا ہے کہ میں اوسکو اوسکے پوشیدہ اور ظاہر عمل پر خبر دیتا ہوں اور جب یہ معنی ہونگے تب اسکے بعد کی جو عبارت ہیں سوا اوسکی تفسیر ہونگی جیسا کہ فرمایا اور میں بندہ ساتھ اور اوسکے قریب ہوں اوسکی روزی اور نفقہ کی مدد کر کے اور اوسکے دل میں اپنے حضور اور شہود میں حاضر ہونیکے نور کو داخل کر کے جسوقت کہ بندہ مجھ کو یاد کرتا ہے پھر اگر یاد کرتا ہو بندہ مجھ کو اپنے جی میں یعنی چپکے یاد کرتا ہوں میں اوسکو اپنی ذات میں یعنی اوسکو پوشیدہ ثواب دیتا ہوں اور اوسکے ثواب کے ثبات کر نیچا سینے خود اپنی ذات سے متولی اور کار ساز ہوتا ہوں اس طرح پر کہ اوسکو کوئی نہیں جانتا ہو

نزدیک ہو نیکی اور ذکر کر نیوالے کے مدرکہ میں داخل ہونے اور اوس مدرکہ کو پڑ  
کر نیکی اوسکو حاصل ہو کہ ذکر کے مدرکہ میں اُسکے سوا کسی کا خیال باقی نہ رہے اور  
ذکر کی صفت جو ہے جس طرح سُنا دیکھنا پکڑنا چلنا وغیرہ صفتیں اوس صفت کا حکم پیدا  
کر نیکی قوت اوسکو حاصل ہو کہ عرف شرع میں اسکو دنوا اور تدلی اور نزول و تروپ  
یعنی خوب نزدیک ہونا اور اُترنا بولتے ہیں اور یہہہ دو نو صفت اوس تعالیٰ کی ذات پاک  
کا خاصہ ہے یہہہ کسی مخلوق کو حاصل نہیں مان بعضے کا فر لوگ اپنی بعضے معبودوں کے  
حق میں اور مسلمانوں کے زمرہ میں سے بعضے پیر پرست لوگ اپنی پیروں کے حق میں  
پہلے چیز کو یعنی احاطہ علمی کو ثابت کرتے ہیں یعنی جانتے ہیں کہ وہ دور اور نزدیک  
کی بات سنتے اور جانتے ہیں اور جب کوئی اونکو یاد کرنا اور پکارتا ہے تب جان جاتے  
اور سن لیتے ہیں اور اسی اعتقاد کے سبب سے اپنی احتیاج کی وقت اونسے مدد چاہتے  
ہیں لیکن کچھ ہوتا نہیں اور حقیقت میں شبہہ میں پڑ گئے ہیں اور اوس اشتباہ کو  
بیان اس مقام میں اجنبی ہے اور اسی دو چیز کے سبب سے سلوک کا کارخانہ تمام ہوتا  
اور نہیں تو ممکن نہ تھا کہ بندہ رب کے ساتھ نزدیک ہو اور اسی دو چیز کی طرف اشارہ  
فرمایا ہے اوس حدیث صحیح میں جسکو محدثین کتاب السلوک والتقرب الی اللہ کے شروع  
میں لاتے ہیں وہ حدیث یہہہ ہے جو مشکوٰۃ مصابیح میں باب ذکر اللہ عزوجل والتقرب  
الیہ کے پہلی فصل میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہوا اوسنے کہا کہ فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے یَقُولُ اللّٰهُ تَعَالٰی اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِيْ بِيْ وَاَنَا مَعَهُ اِذَا ذَكَرَنِيْ  
فَاَنْ ذَكَرَنِيْ فِيْ نَفْسِهٖ ذَكَرْتُهٖ فِيْ نَفْسِيْ وَاَنْ ذَكَرَنِيْ فِيْ مَلَاِئِمَّتِهِمْ ذَكَرْتُهَا فِيْ  
مَلَاِئِخِرَتِهِمْ مُّتَّفَقٌ عَلَیْہِہ فَمَا تَابَ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنْ زَوْدِکَ ہوں اپنے بندے کے  
گمان کے کہ وہ مجھے رکھتا ہے یعنی جب اپنا گناہ بخشواتا ہو تب اوسکا گناہ بخشا ہوا  
جب توبہ کرتا ہے اور گناہ سے باز آتا ہے تب اوسکا توبہ قبول کرتا ہوں اور جب عاکرتا ہو

سو حضرت حق عز و علای ذوات کا خاصہ ہو کہ اپنا دکر نیوالے کی طرف نزول فرماتا اور نزول  
 ہوتا ہی اور اوسکے مدرسے کو پر کرتا ہے کہ پھر دوسری چیز کی سمائی اور جگہ باقی نہیں رہتی  
 اور اوسکے باطنی لطیف و نیر غالب ہوتا ہے یعنی اوسکے باطن میں اللہ ہی کا خیال ہوتا  
 ہو اور اوسکی روح کو اللہ ہی اللہ نظر آتا ہے اور اس واقعی حقیقی نزدیک ہونے کے  
 سبب سے اللہ تعالیٰ آدمی کی روح کی روح کا حکم پکڑتا ہے اور جو علاقہ کہ روح کو  
 بدن کے ساتھ ہو وہی علاقہ اس نزدیک ہونے کو اوسکی روح کے ساتھ ہو جاتا ہے  
 اور دوسرے مخلوقات ہر چند کہ روحانیات ہوں اول تو اوسکو علم محیط حاصل نہیں  
 کہ ہر ذکر کر نیوالوں کی ذکر پر خبردار ہو جاوین اور دوسرے انکو یہ قدرت نہیں کہ ہر  
 ہمیشہ ذکر کر نیوالوں کی روح پر غالب ہو جاوین اور اوسکو اپنی قابو میں کر لین کیوجہ  
 دوسری مخلوقات کو ایک کام میں مشغول ہونا دوسرے کام سے باز رکھتا ہو اور اللہ  
 تعالیٰ کو کوئی کام دوسرے کام سے باز نہیں رکھتا اب پہلے جاننا چاہئے کہ جب تک  
 کوئی بات جی میں رہتی ہے اور اوسکو بولنا نہیں تب تک اوسکو کلام نفسی کہتے ہیں  
 اور جب اوس بات کو بولتا ہے تب وہ کلام لفظی کہلاتا ہے سو حق سبحانہ کے کلام بھی  
 دو قسم ہیں کلام نفسی اور کلام لفظی اور قرآن شریف جو ہے سو کلام لفظی ہے  
 اور ذکر سے اللہ تعالیٰ کا قرب جس صورت سے حاصل ہوتا ہے وہ صورت بخوبی ذہن  
 نشین ہوگی لیکن اُس تعالیٰ کے کلام کی تلاوت سو وہ اس سبب سے اوس تعالیٰ  
 کے قرب کی موجب ہوتی ہے کہ اوس کلام کی لفظیں اپنے معنی پر دلالت کرتی ہیں  
 یعنی اول لفظوں کے پڑھنے سے اون لفظوں کے معنی سمجھ چاہتے ہیں اور وہ سب  
 معنی ایک مدت تک اوس تعالیٰ کے علم میں خلعت کلام نفسی کی پھر کے اوسکی صفات  
 تو اتیہ میں سے ایک صفت ہوئے تھے تو بس وہ لفظیں اوس تعالیٰ کی صفات ذاتیہ  
 میں سے ایک صفت کو تلاوت کر نیوالے کے مدرسے کے نزدیک کر دیتی ہیں اور ایک

نہ فرشتہ اور نہ اوس بندے کے سوا کوئی اور اگر یاد کرتا ہے بندہ مجھ کو ایک جماعت  
 میں آدمیوں کی یاد کرتا ہوں میں اوس کو ایک جماعت میں جو بہتر ہیں اوس جماعت  
 سے یعنی مقررین فرشتوں کی جماعت اور رسولوں کی اور اح کی جماعت میں یہ حدیث بخاری  
 مسلم و نون میں ہے اور اس حدیث میں دلیل ہو ذکر جہر کے درست ہونے کی اور  
 اسی بات کا اشارہ ہو دوسری حدیث صحیح میں جو محدثین کی سلوک کی کتابوں کی سرفہرست  
 ہے وہ حدیث یہ ہے جو مشکوٰۃ مصابیح کے باب اور فصل مذکور میں ابو ذر رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہو اوسے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یَقُولَ اللَّهُ تَعَالٰی  
 مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا وَازِيدُ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَحَسْبُ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا اَوْ غَيْرُهَا  
 وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاقًا  
 وَمَنْ اَنَافَى يَمْسُكِي تَبَتُّهُ هَرَوْلَةٌ وَمَنْ لَقِنِي بِقُرَابِ الْاَمْرِ مَضِ خَطِيئَةٌ لَا يَسْرُكُ فِي  
 شَيْءٍ لَقِنْتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً رَوْسِيْلًا فَمَا تَا هُوَ اللّٰهُ تَعَالٰی جو شخص کہ لائے نیکی اور عمل نیک  
 کرے تو اوس کے واسطے ہو دو گونہ ثواب اس ایک نیکی کا اور زیادہ بھی دیتا ہوں جس کو چاہتا  
 اوس کے صدق اور اخلاص کے اندازے موافق اور جو شخص کہ لاوے بدی اور عمل کرے  
 تو بد لا بدی کا مانند اوس بدی کے ہے یعنی ایک بدی کے برے ایک عذاب پخش  
 دیتا ہوں اور مطلق اوس بدی کا بدلہ نہیں دیتا اور جو شخص کہ نزدیکی ڈھونڈتا ہے  
 مجھے ایک بالشت برابر نزدیکی ڈھونڈتا ہوں میں اوس کی طرف ایک ہاتھ برابر اور جو  
 شخص کہ نزدیکی ڈھونڈتا ہے مجھے ایک ہاتھ برابر نزدیکی ڈھونڈتا ہوں میں اوس کی  
 طرف ایک باغ برابر باع کہتے ہیں دونوں ہاتھ کی درازی کو اور جو شخص کہ آوے  
 میری طرف چلتا ہوا میں آتا ہوں اوس کی طرف دوڑتا ہوا اور جو شخص کہ میری ملاقات کرے  
 زمین بھر گناہ لیکے جس حال میں کہ وہ شرک نہ کرتا رہا ہو اور میرا شریک نہ کیونکہ ٹھرایا ہوں  
 اوس کی ملاقات کرتا ہوں اوسے مانند یعنی زمین بھر مغفرت لیکے روایت کیا اس کو مسلم نے

جد حاصل ہوتا ہے بخلاف ذکر کی لفظوں کے اور فکر اور غور کے مضمون کی صورت کے کہ وہ اس قدر خالی کرنیکی محتاج نہیں ہے خالی کرنیکے یہ معنی کہ قاری کا ایسا حال ہوگا کہ کہ قرآن کی الفاظ کو بلا واسطہ حق سبحانہ سے سنے اور قرآن کی قرأت میں تدبر اور غور کرے گا یہ میانہ مرتبہ ہے اور اس لذت میں ایسا غرق ہو جاوے کہ نحو صرف وغیرہ فنون کا اور اپنی زبان اور اپنی جان کا مطلق خیال نہ باقی رہے اس بیان سے حضرت سلطان المشائخ نظام الدین اولیا قدس سرہ کے قول کا مجید کھل گیا کہ جب لوگوں نے آپ سے پوچھا کہ کلام اللہ میں مشغول رہنا افضل ہے یا ذکر میں فرمایا ذکر کو وصول جلد زیادہ ہوتا ہے لیکن اوسکے جانے رہنے اور زوال کا بھی خوف ہے اور تلاوت کرنیوالے کو بہت دیر میں وصول ہوتا ہے لیکن اوسکے زوال کا خوف نہیں اور وصول کے معنی مشاہدہ کی بیان میں معلوم ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ مقدمہ کے شروع سے یہاں تفسیر فتح العزیز کا مضمون ہے جو سورہ مزمل کی تفسیر میں بیان فرمایا ہے اور اوس میں جو بخوبی تھوڑی حدیثوں کی عبارت تھیں اونکو مشکوٰۃ اور شتۃ اللغات شرح مشکوٰۃ سے پوری پوری لکھا ہوا اسطے کہ اول حدیثوں کے مضمون اس کتاب میں جا بجا کام آویں گے اور اوس سورہ کی تفسیر میں جو قرآن شریف کی قرأت کے تدبر کے تین مرتبے بیان کیا وہ بھی چونکہ مراقبہ کے مقام میں کام آویں گے اوسکو بھی لکھتے ہیں وہ یہ ہو فرماتے ہیں کہ قرآن کی قرأت کے تدبر میں سب مرتبوں میں چھوٹا مرتبہ یہ ہے کہ ہر خطاب اور ہر قصہ میں اپنی تین مخاطب جانے یعنی یہ جانے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بات کرتا ہے اور یہ قصہ مجھ کو سناتا ہے اور تدبر کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ قاری قرآن میں اللہ تعالیٰ کی صفات اور افعال کو مشاہدہ کرے اور تدبر کا میانہ مرتبہ یہ ہے کہ قاری قرآن کو حضرت حق سے بلا واسطہ سننے لگے فائدہ اس سب بیان سے قرآن شریف کی تلاوت سے اور ذکر قلبی یعنی مراقبہ سے اور زبان کی ذکر مینوں سے مشاہدہ کا حاصل ہونا بخوبی ذہن نشین ہو گیا اور یہ بھی

طور کی آمیزش در اتحاد کے سبب سے وہ صفت ذاتیہ تلاوت کر نیوالے کی صفت ہو جاتی ہیں  
 اس واسطے کہ وہ معنی ٹھیک ٹھیک اوس کے مدرسے میں ٹھہرتے ہیں جیسا کہ وہ لفظین بھی  
 اس طرح سے تلاوت کر نیوالے کی لفظین ہو جاتی ہیں اور اس طرح کا اقرب حق تعالیٰ  
 کی ذات کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہر کلام والے کا کلام بار بار پڑھنا اور اس کلام  
 کے معنیوں کو ہمیشہ ذہن میں خوب خیال کرنا اس طرح کے قرب کا موجب ہوتا ہے اور  
 بعضے آثار اوس کلام والے کی ذات کے پڑھنے والے کی لیاقت کے موافق اوس  
 کلام کے پڑھتے وقت ٹپکتے ہیں جیسا کہ شنوی اور دوسرے ملفوظات اور منظومات اولیاء  
 پڑھتے وقت ٹپکتے ہیں بلکہ عوام اور فساق کی اشعار پڑھتے وقت بھی اوس کے نفس کی کیفیت  
 اور آثار ٹپکتے ہیں اگر نیک ہے تو نیک اور اگر بد ہے تو بد ٹپکتے ہیں اتنا فرق ہو کہ دوسرے  
 کلام پڑھنے میں صرف وہی کیفیات جو کلام سے ظاہر ہوتی ہیں پڑھنے والے کے ذہن میں  
 آ جاتی ہیں اور کلام الہی کے پڑھنے میں اولیٰ کیفیات کے ساتھ دونوں اور قرب ذاتی  
 بھی حاصل ہوتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ علم محیط رکھتا ہے اور قدرت و نواز و تدلی اور قرب  
 کی بھی رکھتا ہے تو ذکر کر نیوالوں کے حق میں جو کچھ عنایت فرماتا ہو سو تلاوت کر نیوالوں  
 حق میں بطریق اولیٰ عنایت فرماتا ہے اس واسطے کلام اللہ کی ترتیل کو اس سورہ مزمل  
 میں ذکر پر مقدم فرمایا اور یہ بھی ہے کہ قرآن مجید کی ساری آیتیں حق تعالیٰ کی ذکر  
 سے خالی نہیں ہیں جیسا کہ تلاش و تحقیق کے بعد معلوم ہوتا ہے تو قرآن کی تلاوت  
 ذکر کے فائدے بھی رکھتی ہے اور پیر اور مرشد اور استاد کے فائدے بھی اس واسطے کہ  
 تلاوت کر نیوالے میں صفت الہیہ کا آ جانا اور اس تعالیٰ کی جلالتیں میں چنگل کرنا  
 قرآن کی تلاوت کی وقت مقصد حاصل ہوتا ہے ان اتنا ہو کہ قرآن کی لفظوں کو نحو صرف  
 معانی بیان دریغ اور دوسرے فنون کی طرف التفات کر نیکی آمیزش سے جو اس صفت کی  
 حقیقت کی طرف التفات کرنے سے مانع ہوتی ہیں خالی کرنا بہت دشوار ہے اور بہت دیر



صفتوں میں سے ایک صفت پر ہرزہ میں ایک دلیل رکھا، جو کہ اس طرح کا غور اور فکر  
علمائے راسخین کے نصیب ہو یا میرے وعدہ میں جو مسلمانوں کے واسطے اور جو  
میں جو کافروں کی واسطے فرمایا غور کر کے میری یاد کرو اور میں نے جو بندوں کے دل میں  
کیفیت خوف اور طمع کی پیدا کیا ہے کہ مجھی سے خوف کریں اور مجھی سے طمع رکھیں اس  
کیفیت کے پیدا کرنے میں غور کر کے میری یاد کرو کہ اس طرح کا غور عوام متقیوں کے  
نصیب ہو اور جوارح یعنی ہاتھ پاؤں کان آنکھ وغیرہ سارے اعضا سے میری یاد کرو  
اور اس یاد کر نیکا دو طریق ہے پہلا طریق جوارح سے یاد کر نیکا یہ کہ ہر ایک عضو کو  
میرے منہیات سے کہ وہ منہیات اس عضو سے علاقہ رکھتا ہو جھکنا یاد کر کے اور  
مجھے ڈر کے باز رکھو مثل اجنبی عورت اور امر و خوش شکل پر نظر کر نیکی کہ آنکھ سے  
متعلق ہے اور غیبت اور سخن چینی اور گالی دینے اور جھوٹ بولنے کے کہ زبان سے متعلق  
ہو اور بے حکم شرع کے مارنے اور قتل کرنے کے ہاتھ سے متعلق ہے اور باجے اور  
راگ اور جھوٹے قصوں کے سنے کے کان سے متعلق ہے اور شراب خانے اور خاشاک  
عورتوں کے چکلہ میں جانے اور حاکموں کے پاس غمازی کرنے کو بیٹھے چغلی کھانے کو  
جانیکے کہ پاؤں سے متعلق ہو اور زنا اور لواطت اور سحاق کے کہ شرک گاہ سے متعلق  
ہو اور حرام کھانیکے کہ ہونٹ اور دانت اور گلے اور معدہ سے متعلق ہو و علیٰ ہذا القیاس  
دوسرا طریق جوارح سے یاد کرنے کا یہ کہ جسوقت میں جس کام کا میں نے حکم فرمایا ہو  
او سوقت میں جھکو یاد کر کے اور میرے حکم بجالانے کا قصد کر کے ہر عضو کو اس کام  
میں مشغول اور مصروف کر دو کہ ان سب صورتوں میں میں تمکو یاد آتا ہوں اور تمہارا  
توجہ میری طرف متوجہ ہوتا ہے اور اگرچہ تمہارے مدرسے کے اور ذہن کا میری طرف متوجہ  
ہونا جو ہو اسی کا نام میری ذکر اور یاد ہے کہ تمہارا مدرسہ اور ذہن میرے سامنے  
متعلق ہوتا ہے لیکن اس متوجہ ہونیکے سارے اسباب اور متوجہ ہونا سب کے سب متعلق

سمجھا گیا کہ تلاوت اور زبان کی ذکر میں بھی مراقبہ اور غور کی حاجت ہے اور حقیقت میں ذکر مراقبہ تلاوت نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ عبادت اور احکام شرعی کے بجالانے اور ساری منہیات سے باز رہنے میں اللہ کی ذکر ادا ہو جاتی ہے کیونکہ ذکر کے معنی اللہ کو یاد کرنا اور ان سب چیزوں میں اللہ تعالیٰ کو یاد آتا ہے اور جیسا کہ عبادت اور حکام کا بجالانا عبادت اور ذکر ہی ویسا منہیات سے باز رہنا بھی عبادت اور ذکر ہے تو بعضے عبادت میں زبان اور دل دونوں کی ذکر ادا ہوتی ہو اور بعضے میں فقط زبان کی یا فقط دل کی ذکر ادا ہوتی ہو بلکہ بعضے عبادت میں ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا سے ذکر ادا ہوتی ہے یہ مضمون تفسیر فتح العزیز کے مضمون سے خوب سمجھ میں آ جاتا ہے وہ مضمون یہ ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے دوسرے سپارہ سورہ بقرہ میں فَاذْكُرُوا يَوْمَ اَنْذَرَكُمْوَاَسْأَلُكُمْ اَلْاٰیٰتِ كِی تَفْسِرُ مِیْنُ فَرَمَاتے ہیں پھر یاد کرو تم مجھ کو جس طرح سے ہو سکر زبان سے مثلاً میرے کلام کی تلاوت کر کے یا حلقوں میں ذکر کر کے میرے نام کو یاد کرو اور حمد اور تسبیح اور تکبیر اور تہلیل کہہ کے اور ہر نیک کام پر بسم اللہ کہہ کے اور دل سے میرے حضور بے کیف میں کمال توجہ اور استغراق کے ساتھ یعنی میرے حاضر اور موجود ہونے کی کیفیت جو جہت رنگ روپ صورت شکل سے پاک ہو اور دریافت نہیں ہو سکتی سو میری اوس حضوری کا خیال دل سے کر کے اور میرے حاضر ہونے کو ایمان کی آنکھ سے دیکھ کے اور اوسے طرف متوجہ ہو کے اور مشاہدہ کے دریا میں غرق ہو کے میری یاد کرو کہ سطرچ کی یاد اہل سلوک اور اہل اشتغال کے نصیب ہے یا میری توحید کی دلیلون میں غور کر کے اور میری ذات اور صفات اور فعال کی معرفت میں غور کر کے اور اپنے بندوں سے جو معاملے میں کرتا ہوں اوسکے ہرار اور محیدوں میں غور کر کے اور میرے مخلوقات میں جو میرے حکمتیں پوشیدہ ہیں سمجھیں غور کر کے کہ ہر ذرہ میں اپنی معرفت کی ایک راہ میں نے ظاہر کر دی ہے اور اپنی

کا ذکر بھی کرتا ہو گا سو ذکر نہیں پورا غافل ہے اگرچہ ایسے لوگ کچھ گنتی شمار کے لائق نہیں ہیں مگر چونکہ ہدایت عام منظور ہے اس واسطے یہ مصنف بھی مذکور ہوا اور جو شخص احکام بجا لاوے گا اور سہیات سے باز رہے گا اور پیشہ تجارت کو چاکری میں مشغول رہے گا سو ذکر ہے اور ذکر کا فائدہ پاوے گا اور یہ بھی معلوم ہو گا کہ مراقبہ اور ذکر اور تلاوت سے اللہ تعالیٰ کی حضوری اور مشاہدہ حاصل ہوتا ہے اور مشاہدہ حاصل ہونے سے اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہوتی اور جب محبت حاصل ہوتی ہے تب اتباع کرنے لگتا ہے جیسا کہ مشاہدہ کیے بیان میں معلوم ہو گا تو اب جو کوئی سلوک الی اللہ بطرحے اختیار کرے ہر طرح کے سلوک میں اصل غرض اتباع کو سمجھے اور جس شخص کو اتباع کا پورا حصہ ملا ہو اس کو اپنا مشر مقرر کرے اور جو شخص احکام ظاہری میں مثل جمعہ اور جماعات میں حاضر ہونے اور بیمار کی عیادت اور جنازے کی نماز اور عیدین کی جماعت میں حاضر ہونے اور روزے نماز زکوٰۃ حج جہاد وغیرہ احکام حیب واجبہ جاتی اُنکے ادا کرنے میں قصور کرے اگرچہ نفل عبادت ہی میں مشغول رہنے کے باعث سی ان فرض واجب سنت کے بجالانے میں قصور کرے مثلاً قرآن شریف کی تلاوت میں مشغول رہے اور یہ سمجھے کہ جماعت کی واسطے جانے میں میری تلاوت میں حرج ہو گا اپنے گھر میں نماز پڑھے سالک نہیں اور ایسے شخص سے مرید ہونا اور ایسے شخص کو ولی جاننا ہرگز درست نہیں اگرچہ اُسے طح طرح کی فرق عادت دن رات ظاہر ہو کرے ایسے شخص سے کنارے رہنے میں اور اُسکے مذکور کاموں سے ناراض رہنے میں وصولی اللہ اوس ہوتا ہے اور اپنے دل میں جو کشتی شخص سے اعتقاد آجاوے اور وہ شخص اتباع میں پورا نہ ہو بلکہ کسی قسم کے شرک یا بدعت میں گرفتار ہو اور دل میں یہ خیال آوے کہ یہ شخص ظاہری احکام بجا لانے میں قصور کرتا ہے تو کیا مضائقہ باطن اسکا بہت درست ہے تو ایسے اعتقاد کو شیطان کا دوسو اس سمجھے کیونکہ حدیث سے ثابت ہے کہ ظاہر میں آداب شرعی کو نگاہ رکھنا باطن میں آداب شرعی کے نگاہ رکھنے کی نشانی ہے

ذکر اور یادگار کئے ہیں ہوا سیکے کہ متوجہ ہو سیکے اسباب سے متوجہ ہونا حاصل ہوتا ہے  
 اور جب تم ایسا کرو اور مجھ کو یاد کرو میں بھی تم کو یاد کروں اور میرا یاد کرنا یہہ ہر کہ تمہارا  
 حال پر ایک نئی طرح کا التفات اور توجہ کروں اور تمہارے حق میں ایک تازی عنایت  
 خرچ کروں کہ اُس التفات اور عنایت کے سبب سے تمہارے معاش اور معاد کے  
 ساری کام بن جاوین اور تمہارے سارے گناہ مجھڑین اور تمہارے درجات و رتبے  
 بلند ہوں اور تمہاری قدر اور ثواب کی لیاقت زیادہ ہوا نہی فائدہ اب اس بیان  
 سے سارے قسم کی ذکر کا فائدہ اور ذکر کے سارے قسم سمجھ میں آگئے اور یہہ بھی  
 معلوم ہوا کہ منہیات سے بچنا اور احکام کا بجالانا بھی اللہ کی ذکر اور یاد میں داخل  
 ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری پوری اتباع کی یہی حقیقت ہے جیسا  
 کہ اٹھائیسواں سیارہ سورہ حشر میں ہو وَمَا اَنكُرُ الرَّسُولُ فِئْذِهِ وَمَا نَهَكَهُ  
 عَنْهُ فَاَتَتْهُمَا اور جو لافے تم کو رسول سولے لیا اور جسے منع کرے سو چھوڑ دو یعنی آنحضرت  
 کے قول فعل تقریر سے حکام کا حکم ثابت ہوا و سکو بجالاؤ اور جسکا منع ثابت ہو سو  
 چھوڑ دو تو قول معنی حضرت کا فرمانا فعل معنی حضرت کا کام اور تقریر کے یہہ معنی کہ مثلاً  
 ایک شخص نے آنحضرت کے رو برو کوئی کام کیا یا کوئی بات بولا اور آنحضرت اس پر  
 مطلع اور خبردار ہوئے اور اسکو منع کیا اور اسے تنہا نہ کیا اور چپ رہو تو اسکو  
 مقرر رکھا یعنی جب منع کیا اور چپ رہو تو اسکو آپ نے جائز رکھا اس سبب تقریر سے  
 یہہ ثابت ہوا کہ ہر قسم کی ذکر جہر ہو یا خفی زبان سے ہو یا دل سے یا سارے جوا ہے  
 سے اکیلے میں ہو یا حلقہ میں سب مشروع اور درست اور مفید ہے اور یہہ بھی ثابت ہوا  
 کہ جب تک پوری پوری اتباع نہ کرے گا تب تک فَاذْكُرْنِي کا حکم پورا پورا نہ ادا ہوگا  
 اور وہ شخص پورا ذکر نہ ہوگا اور جو شخص احکام کو بجانہ لافے گا اور منہیات میں گرفتار  
 رہے گا مثلاً نماز نہ پڑھے گا اور ایون پوست بھنگ میں گرفتار رہے گا اور دن رات کسی قسم

زیادہ تحلف کی راہ سے کہ اُن میں تحلف اور ریا اور بناوٹ نہ تھی اور رسوم اور عادات کا مفید ہونا جو لوگوں  
 میں جاری ہو سوائے ان میں نہ تھا اُن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اور پسند کیا اپنے نبی کی صحبت  
 واسطے اور ان کے دین کے ٹھیک اور درست کرنے کے واسطے یہ دلیل ہے صحابہ کے افضل اور  
 محل ہو نیکی یعنی جب پروردگار تعالیٰ نے تمام خلایق میں سے اُن کو چن لیا اور اپنے پیغمبر کا یار  
 بنایا تو معلوم ہو کہ وہ لوگ تمام خلق میں بہتر اور تمام امت میں نیک رہے ہیں اور اُن لوگوں  
 کے جان اور ذات کا جو اہر ہدایت اور ایمان کے انوار کا پر تو اپنے اندر لے لینے کے قابل اور  
 لائق زیادہ تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے چھیستویں سیارہ سورۃ انا فتحنا میں فرمایا۔ وَالَّذِينَ هُمْ  
 عِلْمُهُ الثَّقَوٰی وَكَانُوا اٰلِ اٰحَقَّ يٰرَبَّاهُ اَهْلُهَا اور لکھا رکھا انکو ادب کی بات پر اور وہی تھے اُن کے  
 لائق اور اس کام کے سزاوار انار میں یعنی حدیث موقوف یا مقطوع میں آیا ہے کہ پروردگار  
 تعالیٰ نے سارے بندوں کے دلوں میں نظر کیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو بہت روشن  
 اور پاک پایا تب نبوت کا نور اس میں رکھا اور صحابہ کے دلوں کو بہت صاف اور بہت لائق  
 پایا تب اُنکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی واسطے پسند کیا اور صحابہ کا ساری امت میں فضل  
 اور نیک ہونا صاف ظاہر ہے کیونکہ کوئی عاقل اس بات کو نہ پسند کرے گا کہ جو لوگ پیغمبر کے  
 یار ہوں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرید ہوں اور عمر بھر انکی تربیت کے سایہ  
 میں رہے ہوں اور انکی خدمت کئے ہوں اور پھر بھی ابھی تک پاک اور صاف نہوئے ہوں  
 اور محال کے درجے کو نہ پہنچے ہوں مشایخ کے مریدوں کو دیکھتے ہیں کہ انکی خدمت میں رہ کر  
 سے کس کس درجہ میں پہنچ جاتے ہیں آخر ایسی بات کا اعتقاد رکھنے سے اس جناب کی صحبت  
 کا نقصان ثابت ہوتا ہے اور یہ نقصان کی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب  
 لطیف عائد ہوتی ہے ہاں جو لوگ منافق تھے اُنکو اس صحبت مبارک سے فائدہ نہ ہوا تھا  
 سو منافق لوگ سورہ توبہ کے اترے کے بعد معلوم ہو گئے اور مخلص مسلمانوں سے جدا ہو گئے  
 اور فضیحت اور رسوا ہوئے باقی سارے صحابہ نیک پاک ہیں صحابہ کے حق میں برے

یہ حدیث آگے چل کے آویگی تو اب بہتر طریقہ یہ ہے کہ جو ذکر اور اشغال شریعت کے قاعدہ کے موافق ہو اسکو اختیار کرے اور جس شخص کی چال پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اصحاب کی چال کے موافق ہو اسکی پیروی کرے اور اسکو مرشد مقرر کرے اسطرح سے جو کتاب اُنکے یا اُنکے کسی اصحاب کے قول فعل چال کے موافق ہو اسکو معتبر جانے اسی طرح سے جو عالم اور وعظ کہنے والا ہو اُسے مسئلہ پوچھے اور وعظ سننے اور نہیں تو نہیں کیونکہ اصحاب کے نیک ہونیکے گواہی قرآن اور حدیث سے ثابت ہے اور اُنکی چال اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور آنحضرت کے صحابہ کی چال کی پوری پوری اتباع بناوٹ والے سے کبھی نہ ادا ہوگی مشکوٰۃ مصابیح میں باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ کی تیسری فصل میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے - قَالَ مَنْ كَانَ مُسْتَنًا فَلْيَسْتَنْ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَإِنَّ الْخَيْرَ لَا يُوْءُ مِنْ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ اُولَئِكَ اصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا الْافْضَلُ هَذِهِ الْأُمَّةُ وَأَبْرَهَا قُلُوبًا وَأَعَمَّمَهَا عِلْمًا وَأَقْلَحَهَا تَكْلَفًا اِنَّمَا خَرَّ اللَّهُ لِعَصْبَةِ نَبِيِّهِ وَلَا قَامَةَ دِينِهِ قَاعَرُوا أَلَهُمْ فَفَضَّلَكُمْ وَأَتَّبَعُوهُمْ عَلَى الْإِزْهِدُوا تَشْكُوا بِمَا اسْتَغْفَرْتُمْ مِنْ أَخْلَافِهِمْ وَسَيَرِهِمْ فَإِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى الْمُسْتَقِيمِ سَوَاءُ هَؤُلَاءِ سَابِقَاتِ ابن مسعود نے کہا جو شخص کہ چاہتا ہے کہ سیدھی راہ چلے تو چاہیے کہ ان لوگوں کی راہ چلے اور اقتدا کرے جو لوگ دنیا سے گزر گئے ہیں کیونکہ بیشک زندہ بے دہشت نہیں کیا جاتا ہے اسکے اوپر فتنہ سے اور دین میں آزمائش سے اس بات کو ابن مسعود نے اپنے زمانے میں تابعین سے کہا اور نصیحت کیا اور مردوں سے صحابہ کو مراد لیا اور زندوں سے صحابہ کو چھڑا کے اپنے زمانے کے لوگوں کو مراد لیا جیسا کہ کہا وہ مردے لوگ اصحاب اور یارین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کہ وہی لوگ افضل اس امت کے تھے یعنی صحابہ کے سوا اس امت محمدی میں جتنے لوگ ہیں سب صحابہ لوگ افضل تھے اور نیک زیادہ اس امت کے دون کی راہ سے اور دورانیش زیادہ اس امت کے علم کی راہ سے اور

پہاں کے موافق ہیں اسکو ساری اہل اسلام کے ملک کے علما خصوصاً حرمین شریفین کے جو دین کا وکیل ہے جانچ چکے ہیں اور حق یہ ہے کہ ہر چیز کی خوبی اور بُرائی اور اہلی ہونا اور نقلی ہونا اُس چیز کے دیس والے خوب پہچانتے ہیں اور جو چیز انکے جانچنے میں ٹھیک اور عمدہ ٹھہری اس چیز کو بُرا کہنے والا اور ناپسند کرنا اسباب عاقلوں کے نزدیک احمق ہے اسی طرح مشہور طریقوں کے جن پیشواؤں کا حال جانچنے اور تحقیق کرنے میں قرآن اور آنحضرت اور اُن کے صحابہ کے اور عترت کے موافق ثابت ہوا تب اُنکی بڑے بڑے علما اور بزرگوں نے اپنا پیشوا اور مرشد مقرر کیا اور اُنکی مذہب کو پسند اور اختیار کیا اور اُن کے طریقوں میں مرید ہوئے تو ان کتابوں اور ان مذہبوں اور ان طریقوں کے جانچنے کی اب حاجت نہیں بس انکے موافق جنکا حال ہو وہ مرشدی کے قابل ہے اور نہیں تو نہیں باقی مرشدی کے رتبہ کا بیان آگے معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ قاعدہ اس کتاب میں جو مضمون لکھا ہے سو حدیث اور تفسیر اور فقہ اور اصول فقہ اور عقائد اور تصوف کی معتبر کتابوں سے اور ہر مقام میں کتابوں کا نام بھی لکھ دیا ہے اسواسطے کہ اگر کسی مقام میں کتاب سے غلطی ہو جاوے یا اور کچھ ضرورت ہو تو چاہیے اصل کتاب سے ملا لے اور اکثر اس کتاب میں عوارف کا مضمون لکھا ہے اور اس کتاب میں کوئی حدیث وضعی نہیں لکھا اور حدیث کی عبارت کسی مقام میں ترجمہ سمیت لکھا اور کسی مقام میں اختصار کے واسطے فقط ترجمہ لکھا اُسکا متن نہ لکھا یعنی حدیثیں اس کتاب میں عوارف سے لکھی ہیں حدیث کی کتابوں میں وہ سب موجود ہے اور عوارف میں سبکی سند لکھا ہے سو ہم نے اختصار کے واسطے سند کو حذف کیا اور جو عرب کی بولی میں الفاظ ہیں اُسکے معنی بھی لکھا اور اس لفظ کو بھی لکھا تاکہ لوگ اُس اصل لفظ سے واقف رہیں اور عالم لوگ اُس لفظ کے معنی شاید ہمارے بیان سے بہتر بیان کریں اور جو مضمون اپنا کیا کرایا اور بوجہ بوجہ لکھا ہے اور جس بات کا حقوڑا یا بہت حصہ ملایا ہے اُسکو اس کتاب میں لکھا ہے فقط کتاب دیکھ کے نقل نہیں کیا ہے مضامین انشاء اللہ تعالیٰ طالبوں کو بہت فائدہ کریں گے کیونکہ یہ سب مضامین اپنے مجرب اور آزمودہ ہیں اور جیسا کہ اس خاکسار نے اپنے

اعتقاد سے اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو اپنی پناہ میں رکھے سو پہچانو تم لوگ صحابہ کیواسطے بزرگی اور فضیلت کو اور انکی پیروی کرو اور انکے پاؤن کے نشان پر چلے جاؤ اور چنگل سے بکڑو جب قدر سکوائی خوشی اور چال کو اسواسطے کہ بیشک دے لوگ تھے سیدھی راہ پر کہ وہ راہ نہایت سیدھی اور بے خوف تھی سبحان اللہ ابن مسعود باوجود اس بزرگی اور بلند سی شان کے جو دین میں انکو حاصل تھی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حق میں فرمایا۔ رَضِیْتُ لَکُمُنِی مَا رَضِیَ بِہِ ابْنُ اُمِّ عَبْدِ۔ راضی ہوا میں اپنی اُمت کیواسطے اس بات پر کہ راضی ہوا بیٹا ام عبد کا یعنی ابن مسعود سوجب ابن مسعود نے صحابہ کی اس قدر بزرگی بیان کیا اور تعظیم کیا تب دوسرے کو صحابہ کے حق میں اور دوسری بات کی کیا جگہ ہے روایت کیا اس حدیث کو زرین نے اس حدیث کی شرح اشعۃ اللمعات سے لکھا اس مقدمہ کے مضمون سے سلوک الی اللہ کے معنی اور اسکی حقیقت خوب ذہن نشین ہوگئی تھی اور اس حدیث سے یہ بھی کھل گیا کہ سلوک کا طریقہ کیسے شخص سے ملتا ہے اور مرشدی کے قابل کون ہے اور اس مضمون کی تفصیل سرشدی کے رتبہ کے بیان اور تصوف کی حقیقت کے بیان اور صوفیہ کے حال کے بیان کی فصلوں میں معلوم ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اس مقدمہ کا مضمون اکثر مقام میں کام آوے گا یاد رہے گویا کہ اس کتاب میں انھیں مضمون کی طرح طرح سے شرح کریں گے۔ فائدہ۔ اب ایک بات بڑے کام کی یاد رکھنا ضرور ہے کہ اہل سنت و جماعت کے مذہب میں جو تفسیر کی کتابیں مثل زاہدی اور مدارک اور بیضاوی اور جلالین وغیرہ کے اور حدیث کی کتابیں مثل صحیحین اور جامع ترمذی اور سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسائی وغیرہ کے اور فقہ کی کتابیں مثل ہدایہ اور شرح وقایہ اور درمختا اور قاضی خان وغیرہ کے اور سارے فنون کی کتابیں مثل حقائق اور اصول فقہ اور اصول حدیث اور معانی اور بیان کے جو اہل سنت کے علماء کے درس تدریس میں رہتی ہے اور تصوف کی کتابیں مثل عوارف المعارف تعرف فتوح الغیب عین العلم وغیرہ کے ہین سو یہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 کتاب قرآن اور اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے عترت اور صحابہ کے قول فعل تقریر حال



تصوف سبکی اتباع ہو جاوے اور مومن کامل بن جاوے اب علم تصوف کا بیان دل لگا کے سنجیدہ تک سالک اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات واقف نہوگا اور اُسکی معرفت کی حقیقت نہ معلوم کر گیا تب تک سلوک کس طرح کر گیا اور وہ کیا سمجھ گیا کہ اُسکی ذات اور صفات آنکھ سے دیکھنے کے قابل ہے یا یقین کرنے اور دل کی آنکھ سے دیکھنے کے قابل اور اُسکی حضوری اور قرب اور معرفت اور اُسکے وصول کا شوق کس طرح ہوگا سو ہم اُسی ذات پاک کی توفیق اور مدد سے پہلے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی توحید اور اُسکی صفات اور معرفت کا بیان تین فصلوں میں لکھ کے تب تصوف کی اور باتوں کو لکھتے ہیں۔

## پہلی فصل اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی توحید کے بیان میں

تعارف میں لکھا ہی کہ تمام صوفیہ اور اہل حق نے اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس کی توحید کے بیان میں سطح پر اجماع کیا ہے کہ مقرر اللہ واحد اکیلا ہے اپنی ذات میں اور یگانہ اپنی صفات کے کمال میں اُسکے جز نہیں اور اُسکے مثل اور مانند نہیں ازل سے اب تک واحد مطلق وہی ہے (اخذ بیکار) اپنی ذات میں کہ مانند نہیں رکھتا (فرداکیلا) اور طاق اور پیمٹ ہی ضد پاک ہی ساری نقصانوں اور آفتوں سے اور ساری محال اُس میں جمع ہیں سب اس کے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں (تقیم) سب آگے ہے (عالم جاننے والا ہے) ازلی اور ابدی ہے کہ ہرگز نہ مر گیا اور اسکو زوال اور ہلاک نہیں باقی ہمیشہ رہنے والا ہے کہ اُسکو ہرگز ہرگز فنا نہیں اول سب ہی پہلے ہے وہ سبحانہ اول ازلی ہے کہ اُسیکے وجود اور ہستی کا شروع نہیں الہ معبود برحق ہی سید پیشوا اور مولیٰ ہے۔ (مالک) مالک ہے۔ (رب) پروردگار ہے۔ (رحمن) بڑا بخشنیہ والا ہے (رحیم) نہایت مہربان ہے۔ (مربود) ارادہ کرنے والا ہے جو چاہتا ہی سو کرتا ہی۔ (حکیم) حکمت والا ہے۔ (خالق) اندازہ کرنے والا خلق کا پیدا کرنے کے پہلے سے ہے۔ (مستحکم) کلام کر نیو والا ہے۔ (رازق) روزی پچا نیو والا مطلق ساری مخلوقات کو ہے۔

ابتداء وقت میں بڑی دل سوزی اور خیر خواہی سے مفتاح الجنتہ لکھا تھا ویسا اب اس کتاب کو لکھتا ہوں  
پہلے جانا چاہیے کہ شریعت کہتے ہیں اسلام ایمان احسان سکون ملا کے اور ان تینوں پر عمل کر نیے جو حکام  
اور مسائل ہیں انہیں کا نام شریعت ہو تو احکام ظاہری اور مسائل فقہی جن پر عمل کرنا معرفت  
اور ایمان تحقیقی کی نشانی ہے یہی شریعت ہے اور طریقت کہتے ہیں سلوک الی اللہ کو جیسا کہ لکھ چکے  
اور حقیقت کہتے ہیں شریعت کی حقیقت کو تاکہ جن چیزوں پر ایمان لائے ہیں انکی حقیقت  
کو سمجھیں اور عبودیت کی حقیقات کو سمجھیں اور معرفت کہتے ہیں اللہ کے پہچاننے کو اور ان  
چاروں کا بیان بخوبی کرتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ سو شریعت کا بیان تو فقہ اور تفسیر حدیث وغیرہ ہی  
کتابوں میں موجود ہے اور تصوف کی کتاب میں ہی حقیقت میں شریعت کے بیان میں ہیں مگر  
جیسا کہ فقہ احکام ظاہر کے واسطے مقرر ہے ویسا تصوف علم باطن کی واسطے مقرر ہے اور علم ظاہر  
اور باطن کا سب علم شریعت کا ہے اور ہر علم والے اپنے مقصد کو حدیث اور قرآن سے بیان کرتے  
ہیں اور ہر علم والوں کی سند اور دلیل حدیث قرآن میں موجود ہے۔ اب تصوف کا بیان سنو  
سلوک الی اللہ کا انجام یہی ہے کہ مشاہدہ یعنی ایمان تحقیقی اور تقویٰ حاصل ہو سو جو سلوک  
صحابہ اور تابعین کی وقت میں جاری تھا اور انکے زمانے کے بعد طریقت کے پیشواؤں اور مجتہدوں  
نے جو حدیث اور قرآن سے اجتہاد کر کے تصوف کے مسل اور شغل اور ذکر مقرر کیا سو دونوں  
قسم کے سلوک سے مطلب حاصل ہوتا ہے اور حقیقت میں دونوں سلوک ایک ہی ظاہر میں نمود  
دو معلوم ہوتی ہے اور پہلے طریق کا سلوک اختیار کرنے سے دوسرے طریق کا سلوک بھی پایا  
جاتا ہے اور دوسرے طریق کا سلوک اختیار کرنے میں پہلا سلوک بخوبی پایا جاتا ہے بلکہ اس  
زمانے کے لوگوں کے حال کے مناسب دوسرا سلوک زیادہ مفید ہے اس واسطے کہ اسمین ہر بات  
کی تفصیل اور ہر بات کا حد اور باب اور فصل مقرر کیا ہے بعینہ حدیث اور قرآن اور فقہ کا ساحل  
ہے اور دوسرے سلوک سے یہ مراد نہیں ہے کہ فقط ایک قسم کے اشغال میں مشغول رہے  
بلکہ یہ مراد ہے کہ علم تصوف کے موافق سلوک اختیار کرے تاکہ قرآن حدیث فقہ عقاید

اور اسکو اشارے معین نہیں کر سکتے یعنی جیسا کہ کسی مخلوقات کی طرف اشارہ کرنے سے وہ معین ہوتا  
 ہے اور خیال میں ٹھہر جاتا ہے اس سے وہ پاک ہو اور اسکو کوئی مکان گھیر نہیں لیتا اور کسی مکان  
 میں اسکی سمائی نہیں اور اُسپر کوئی زمانہ نہیں جاری ہوتا جیسا کہ مخلوقات اور محدثات پر مہنی حال  
 مستقبل کا زمانہ جاری ہوتا ہے اور اُسپر یہ بولنا کہ وہ کسیکو چھوٹا ٹٹولتا ہے یا چھوٹا ٹٹولا جاتا ہے  
 اور یہ بولنا کہ وہ فرق پر اور کنارے پر ہے اور یہ بولنا کہ مکانون اور جگہوں میں گستا اور دخل  
 ہوتا اور سنا ہے درست نہیں اسکو فکر میں گھیر نہیں سکتیں کہ وہ کسی فکر اور غور میں آ جاوے  
 اور اسکو آڑ میں نہیں کر سکتے اور چھپا نہیں سکتے پردے یعنی وہ ظاہری پردے میں نہیں ہے  
 اور اسکے پردہ ہی نہیں اور اسکو آنکھیں نہیں پاسکتیں یعنی باوجودیکہ پردہ میں نہیں ہے  
 مگر وہ ایسا لطیف اور ظاہری کہ مارے لطافت اور ظہور کے نظر نہیں آتا اور آنکھ کو اسکے  
 دیکھنے کی دنیا میں طاقت نہیں اس خاکسار نے آزمایا ہے اس دونوں مضمون میں خوب  
 مراقبہ اور غور کرنے سے مشاہدہ حاصل ہوتا ہے اور مشاہدہ کی حقیقت یہی ہے جیسا کہ اسکی  
 مقام میں معلوم ہوگا اور بعضے بڑے لوگوں نے اپنے کلام میں یوں کہا ہے کہ اسکو اگر  
 نہیں کرتا ہے قبل کہ اسکو قبل کہنے سے اسکا آگے کا ہونا ثابت ہو کیونکہ وہ سبحانہ قبل ہی  
 ہی سابق اور آگے ہے اور نہیں تمام کرتا اور چکا دیتا ہے اسکو بعد کہ اسکو بعد کہنے سے وہ  
 ہم ہو جاوے اور چک جاوے بلکہ وہ بعد کے بھی بعد ہی اسکو شروع نہیں کرتا میں نے یعنی  
 جیسا بولتے ہیں سِرَتْ مِنْ الْبَصَرِ إِلَى الْكَوْنِ سیر کیا میں نے بصرہ سے کوئی تک تو میں معنی  
 چونکہ سے کے ہیں اسواسطے میں نے سیر کرنے کو بصرہ سے شروع کرنا سمجھا دیا کیونکہ بصرہ ایک  
 معین مکان اور مقید چیز ہے اُسپر اشارہ لگ سکتا ہے اور وہاں سے کوئی کام شروع کر سکتا  
 اور وہ سبحانہ غیر معین اور مقید ہے جہاں سے اسکو سمجھ کہ کوئی کام شروع کر نیکی گو کہ خیال ہی  
 میں ہو پھر اسکے آگے ہی اندر سبحانہ خیال میں آوے گا پھر اور آگے بڑھنے کو وہاں بھی وہ سبحانہ  
 موجود معلوم ہوگا اسبطح سے زندگی بھر کرتے رہیں گے آخر کو تھک کے اور سن میں سچ سچ

(سمیع) سنے والا بے کان کے ہی۔ (بصیر) دیکھنے والا ہے بے آنکھ کے۔ (عزیز) غالب اور قوی اور بے مانند ہے (عظیم) سب سے بڑا ہے (جلیل) بزرگ اور بڑا ہے (کبیر) بزرگ اور سب سے بڑا ہی (جواد) بڑا دینے والا ہے (رؤف) بڑا مہربان ہی بندوں پر (متکبر) بزرگ اور بلند قدر ہی (جبار) ٹوٹی چیزوں کا درست کرنیوالا اور تباہی زدوں کے بگڑے کاموں بہتر اور درست کرنے والا اور روزِ آور غلبہ سے کام کرنے والا ہے اپنی جتنی صفات کے ساتھ اپنی ذات کی صفت کیا اُن سب صفتوں کے ساتھ موصوف ہی اپنی ذات کا جتنا نام رکھا اُن ناموں کے ساتھ مستسا اور پکارا گیا ہے اپنے ساری نام اور صفات کے ساتھ ہمیشہ سے قدیم کسی وہ خلق کے ساتھ اُسکو کوئی تشبیہ نہیں دے سکتا اسکی ذات کسی کی ذات کے مشابہ نہیں اور کسی صفت کسی کی صفت کے مشابہ نہیں اور مخلوقات کی نشانیوں میں سے جسے سے اُلکھا نیا پیدا ہو ثابت ہوتا ہے کوئی نشانی اُسپر جاری نہیں ہوتی ہمیشہ سے وہ آگے ہے ساری نئے پیدا ہونے والے سے وہ پہلے ہے سب چیزوں کے پہلے سے وہ موجود ہے اُسکے سوا کوئی قدیم نہیں اور اُسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں نہ وہ جسم اور تن ہے نہ وہ مشیج اور کالبد ہے اور نہ وہ صورت اور شکل اور نہ وہ شخص ہے اور نہ وہ جوہری اور نہ وہ عرض نہ وہ جمع ہوتا اور اکٹھا ہوتا ہی اور نہ وہ جد ہوتا اور چھتراتا ہے نہ وہ حرکت کرتا اور ملتا ڈولتا ہے اور نہ وہ سکون کرتا اور نظر اور جارتہا ہے اور نہ وہ گھٹا اور کم ہوتا ہی اور نہ زیادہ ہوتا اور بڑھتا ہی اور نہ وہ صاحب اجزاء ہی اور نہ صاحب ابعاض یعنی اُسکے جزار اور ٹکڑا نہیں اور نہ وہ صاحب جوارح اور اعضاء ہے یعنی ہاتھ پاؤں کان آنکھ وغیرہ اعضاء کے نہیں ہے اور نہ وہ جہتوں والا ہے یعنی مغرب مشرق جنوب شمال اوپر نیچے گوناگون سب جہتوں سے پاک ہے اُسکو یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ فلاں جہت پر ہے اور اُسپر ہر وقت نہیں جاری ہوتے یعنی کسی وقت میں ہونا کسی وقت میں ہونا یا وقت کے سب سے حال کا بدلنا مخلوقات اور محدثات کی واسطے ہے سو اس سے وہ پاک ہی اور اُس کوئی آفت نہیں اُترتی اور اُسکو ہلکے اور چھلکی نہیں آتی اور اُسکو اوقات نہیں بدلے

عبادت کریں تب وہ معبود ہو یا جب وہ روزی دے تب رزاق ہو کیونکہ وہ عبادت کرنے کے پہلے سے معبود ہے اور روزی دینے کے پہلے سے رزاق و علیٰ ہذا القیاس اور دین مشورہ میں ذاتا اسکو ان اس لفظ کے معنی اگر یہ لفظ ہی بشرط جزا پر بولتے ہیں اور اس لفظ کو اس بات پر بولتے ہیں جس بات کے ہونے نہ ہونے میں شک ہوتی ہے اور اس بات کا ہونا نہ ہونا دونوں ممکن ہوتا ہے تب مشورہ کے طور پر اس لفظ کو بولتے ہیں جیسا کہ اِنْ تَكُونُ مَعِيَ كَوْمِكُمْ اِذَا تَعْظِيْمُ كُمْ تَوْمِيْرِي تَوْمِيْنُ تَعْظِيْمُ كُمْ تَوْمِيْرِي سو وہ سبحانہ اس مشورہ سے پاک ہے جو چاہتا ہے سو کرتا ہے وہاں مشورہ کا کیا دخل اور نہیں سایہ کرتا اُسپر فوق فوق معنی اوپر دستور ہے کہ جو فوق ہوتا ہے سو اپنے تحت پر سایہ کرتا ہے سو اُسکے فوق نہیں بلکہ سبکا فوق وہ سبحانہ ہے اور نہیں اٹھاتا اسکو تحت تحت سے نیچے دستور ہے کہ جو تحت ہوتا ہے سو اپنے فوق کو اٹھاتا ہے سو اس سبحانہ کے تحت ہیں بلکہ وہ سبکا تحت ہے اور اسکے مقابلہ میں جزا نہیں آتی ہے اور اس سبحانہ کا شرط سے پاک ہونا معلوم ہو چکا تو بس وہ جز سے بھی پاک ہے اور اُسپر تنگی نہیں کرتا ہے عند عندا کے معنی نزدیک اور کنارہ یعنی لفظ بھی حقیقتہً ٹھیک کر کے اور مقرر کر کے اسکی ذات پر نہیں بول سکتے کیونکہ اسکی ذات قریب بھی ہے بعید بھی ہے مگر مجاز آدمی کی فہم کے لائق بولا جاتا ہے عندہ عندا شریعہ اس کے نزدیک اشتر کے نزدیک اور اسکو نہیں پکڑتا ہے خلف خلف کے معنی پیچھے یعنی یہ لفظ بھی اشتر سبحانہ پر نہیں بول سکتے کہ اشتر کے پیچھے یا اشتر کسی کے پیچھے ہے اور اسکو نہیں پاتا ہے امام۔ امامت ہی آگے یعنی یہ لفظ بھی اشتر پر نہیں بول سکتے عرض یہ کہ وہ سبحانہ پیچھے اور آگے بولنے سے پاک ہے اور نہیں ظاہر کرتا ہے اسکو قبل قبل معنی پہلے یعنی ایسا نہیں ہے کہ قبل کہنے سے اسکی ذات ظاہر ہو جاوے کیونکہ قبل کے پہلے سے وہ ظاہر ہے اور نہیں فنا کرتا ہے اسکو بعد بعد کے معنی پیچھے جب کوئی چیز تمام ہو جاتی اور چمک جاتی ہے اور فنا ہو جاتی ہے تب وہاں پر بعد کا لفظ بولتے ہیں سو وہ سبحانہ اس سے بھی پاک ہے اور بعد کے بھی بعد ہی اور اسکو جمع نہیں کرتا کل کا لفظ کل معنی سب اور بالکل یعنی جسطح سے مخلوقات پر کل کہنے

من کو پھینک دینے کے غرض یہ کہ جیسا کہ مخلوق پر من بولنے سے اس  
 شروع ہونا فی الحقیقت سمجھاتا ہے ویسا اُس سبحانہ کی ذات پاک پر  
 جہانمیں جاتا باقی ائمہ تعالیٰ اپنے کلام میں جو من اور عن اور الی اور عنہ وغیرہ  
 و بطریق مجاز کے بندوں کے فہم و فکر محاورہ کے موافق ہے اور ان الفاظ کا ویسا ہی حال  
 ہے جیسا کہ یاد اور وجہ اور ساق وغیرہ تشابہات کا حال ہے یعنی اسکی حقیقت اور ذات تیری پاک  
 ہے مگر باوجود اسکے صفت ظہور اور تجلی کی بھی اسکے واسطے ثابت ہی سو یہ جتنے الفاظ اسپر بولیں گے  
 وہ سب اسکے ظہور اور تجلی کی صفات پر سمجھا دیا گیا اور ذات اسکی اس سبب سے پاک ہے یہی مضمون آگے  
 الفاظ پر بھی سمجھنا اور اسپر من کا لفظ ہی ٹھیک نہیں پڑتا کیونکہ جب ایک چیز ایک چیز سے فرق اور تجاوز کرتی اور اس سے  
 جدا ہو جاتی ہے تب اس چیز پر جس سے ایک چیز جدا ہوتی ہے عن بولتے ہیں جیسا کہ بولتے ہیں تیرے  
 اللہ عن القوس پہنیکا اور جدا کیا میں نے تیر کو کمان سے تو چون کہ تیر کمان سے جدا ہوا ہوا  
 قوس پر عن کا لفظ بولے اور حق سبحانہ سے توجہ اہونا ممکن ہی نہیں کتنا ہی بھاگیں اور دوڑیں گے  
 اور کیسا ہی کوئی جدا کرے گا گو کہ خیال ہی میں ہو مگر اللہ سبحانہ سے قرب اور ملنا ہی معلوم ہوگا سیر  
 سے زندگی بحر حیران پر لیشان ہو کے من کی طرح سے عن کو بھی پھینک دینگے من اور عن کا فرق شہو  
 ہے مگر اس مقام میں سالک نے کچھ فرق نہ سمجھا دونوں کو پھینکا اور اللہ سے کام رکھا اور نہ اسپر  
 الی کا لفظ لگتا ہے کیونکہ الی ایک چیز کے نہایت پر بولتے ہیں جس طرح الی الکوفۃ کو فک اور اس  
 سبحانہ کے نہایت اور حد اور پایاں نہیں اور زمین توقف کرتا اور نظر آتا ہے اسکو اذ اور اذالہ  
 دونوں لفظ کے معنی جب اور جوق اور اسوقت اس دونوں لفظ کو جس بات کا ہونا یقینی ہوتا ہے  
 اس بات کی شرط پر بولتے ہیں کہ جب اور جوق ایسا ہوئے تب ایسا ہو جیسا کہ وَاِذَا لَحِثْتَ  
 اُذِلْتَ عَلِمْتَ نَفْسُ مَا اَحْضَرْتَ اور جب بہشت پاس لائی جاوے تب جان لے جی جو لیکر آیا  
 پہلی بات شرط کہلاتی ہے اور دوسری بات جزا سو وہ سبحانہ اس شرط اور جزا سے پاک ہی اسکی  
 ذات اور صفات اور اسکا کام کچھ بات کے ہونے پر موقوف نہیں مثلاً کوئی نہیں کہہ سکتا کہ جب بند

دو صفتیں علیٰ اقتضایٰ یعنی جو آپس میں ایک اُلٹے دوسری ہوں اُس شخص میں ساتھ ہی پائی  
 باوین اور اُس میں ایسی صفتیں علیٰ اقتضایٰ موجود ہیں کہ وہ سبحانہ باطن اور اندر ہے اپنے ظاہر میں  
 بن اور ظاہر ہے اپنے پوشیدہ میں اور ایسا قریب ہے کہ دور ہے یہ صفتیں علیٰ اقتضایٰ  
 نہیں اس واسطے جمع ہیں تاکہ کوئی کسی خلق کو اُس کے ساتھ تشبیہ نہ دے سکے اُس کا کام بغیر شہر  
 کے ہے مباشرت کے حتیٰ ہیں کہ آپ کسی کام میں لگے سو وہ سبحانہ مخلوق کی طرح کسی کام میں  
 میں لگتا اور کام کرتا ہے اور سمجھنا اس کا بغیر ملاقات کے ہے اور ہدایت اوکلی بغیر اشارے کے  
 ہوا کو کھینچا کھینچی نہیں کرتے ہیں قصیدین یعنی جیسا کہ بندہ اپنے مختلف قصدوں کے سبب  
 متردد ہوتا اور کشاکش میں پڑتا ہے اور اُس کا حوصلہ تنگی کرتا ہے سو وہ سبحانہ اس سے پاک ہو اور  
 سکون میں لگتی ہیں فکر میں یعنی جیسا کہ بندے کے ارادے اور کام میں فکر میں آگتی ہیں کہ یہ کام کون  
 ذیہ ہو اور یوں کریں تو یوں ہو سو وہ سبحانہ اس سے پاک ہو اور بے فکر ہے اور اسکی ذات  
 یو واسطے کسی طرح کی تکلیف اور کیا ہونا نہیں یعنی اسکی ذات کا کوئی بیان نہیں کر سکتا کہ وہ کسی  
 ہی اور اُس کے فعل کے واسطے کوئی تکلیف نہیں ہے یعنی اُس کو کوئی تکلیف اور حکم نہیں دیتا کہ کام تو  
 کرو جو چاہتا ہے سو آپ کرتا ہے اور تمام صوفیہ اور اہل حق نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ کونو  
 نعلین نہیں پا سکتیں اور اسپر سجوم نہیں کرتے اور اسپر نہیں جا پڑتے لوگوں کے گمان بلکہ وہ  
 پ بندے کے گمان کے پاس ہوتا ہے اور اسکی صفات بدلتی نہیں اور اُس کے اسم بدلتے ہیں  
 ہمیشہ سے ایسا ہی تھا اور ہمیشہ ایسا ہی رہے گا ھُوَ الْکَاطِلُ وَ الْاَخِرُ وَ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ وَ ھُوَ  
 جَلَّ شَعْنُ عَلَیْہِ وَ ہِی ہے پہلا اور پچھلا اور باہر اور اندر اور وہ سب چیز جانتا ہی کیں کثرت  
 شعی وَ ھُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیْرُ نہیں اُسکی طرح کا کوئی اور وہی ہے سننا دیکھنا ۔

## دوسری فصل اللہ تعالیٰ کی صفات بیان

و تمام صوفیہ اور اہل حق نے اللہ تعالیٰ کی صفات کے بیان میں اس طرح اجماع کیا ہے

سے اُنکے ساری افراط اور جنس اور سارے اجزاء اور ٹکڑے جمع ہو جاتے اور اُس میں داخل ہو جاتے ہیں سو اُس طرح سے حق سبحانہ پر نہیں کہہ سکتے کیونکہ اُنکے افراد اور جنس اور اجزاء اور ٹکڑے نہیں ہیں وہ تو احد ہے اور احد کے یہ معنی کہ وہ سبحانہ یگانہ اور اکیلا ہے کہ نہ شریک کہتا ہے اور نہ جز اور اُس کا جز نہ عقل میں ہے اور نہ خارج میں ظاہر ہے اور اُس کو ایجاد نہیں کرتا اور سر نو پیدا نہیں کرتا ہے کان اور اُس پر کان کا لفظ اس معنی سے نہیں بولا جاتا کان معنی تھا اور ہوا یہ لفظ وہاں بولتے ہیں جہاں کوئی بات نہ پائی جاتی ہے مثلاً کہتے ہیں کان سرِ نَبِیِّ قَاسِمٌ تَبَازِیدُ کھڑا کان سرِ نَبِیِّ عَاسِرٌ کا ہوا زید خدا شناس اور وہ سبحانہ ازل سے ابد تک جیسے کا قیاس ہے اُس پر جو کان کا لفظ بولتے ہیں تو اُس میں قدیم ہونیکے معنی ہوتے ہیں اور وہ موقوف ہونیکے قبل نہیں ہوتے جیسا کہ کان اللہ عَلَیْہِما حَکِیْمٌ یعنی ہمیشہ سرازل سے ابد تک شہدانا اور حکیم اور اُس کو نہیں کھوتا اور گرم اور سلب نہیں کرتا لیس لیس کے معنی نہیں ہے یہ لفظ کسی کلام اور جملہ کے مضمون کی نفی اور سلب اور نہیں کرنے کو بولا جاتا ہے جیسا کہ لیس زید قائم نہیں ہے زید کھڑا ہو نیوالا تو زید کے کھڑے ہونے کو لیس نے نفی کیا اور کھودیا سو وہ سبحانہ اس پاک ہے کہ لیس اُسکی نفی کرے اور اُس کو نہیں چھپاتا پوشیدہ ہوتا اور مقدم اور پہلے ہوا ہے حدث کے قدم اُس کا حدث معنی نیا ہونا قدم معنی پرانا ہونا اور مقدم ہوا ہے عدم اور نہایت ہونے پر موجود ہونا اُس کا اور مقدم ہوا ہے غایت اور نہایت پر ازل سے ہمیشہ سے ہونا اُس کا اگر تو کہے کہ وہ کو وقت سے ہر سو اُس کا ہونا تو وقت کے پہلے سے ہے اور اگر تو کہے کہ وہ قبل ہے سو قبل تو اُس کے بعد ہی اور اگر تو اُس کو کہے کہ ہو تو ہا اور وا تو اُس کے مخلوق ہیں پھر اگر تو کہے کہ وہ کیسا ہے تو مقرر اُسکی ذات و صفت اور بیان کرنے سے پردے میں ہے پھر اگر تو کہے کہ وہ کس مکان میں ہے تو بیشک مکان کے پہلے سے ہے اُس کا وجود اور اگر تو کہے کہ وہ کیا چیز ہے تو بیشک اُسکی ہونا جس سے وہ پہچان پڑتا ہے ساری چیزوں سے جدا ہوئی ہے ایک وقت میں دو صفتیں اُس کے سو اُنکی میں جمع نہیں ہوتیں اور کوئی شخص اسیا نہیں ہے کہ اسی



اور بغیر اسکے کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے صفت حقیقہ ثابت کرے تو وہ شخص اللہ تعالیٰ پر محبوس  
 والا ہے فی الحقیقت اور جو صفت اللہ کی نہیں ہے اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے والا  
 اور یہ وصف کرنا اور صفت بیان کرنا ذکر کے طور پر نہیں ہے کیونکہ ذکر میں یہ ہوتا ہے  
 کہ ذکر سے مذکور ہوتا ہے اس واسطے کہ ذکر اور یاد کرنا ذکر اور یاد کرنے والی صفت ہے  
 صفت مذکور کی نہیں ہے مذکور کے معنی ذکر کیا گیا اور مذکور جو ہے جسکی ذکر کرتے ہیں سو  
 لہذا ذکر سے مذکور ہوتا ہے یعنی جب تک ایک چیز کی ذکر نہیں کرتے تب تک وہ چیز  
 اور نہیں کھلاتی اور جب اسکی ذکر کرتے ہیں تب وہ مذکور کھلاتی ہے اور موصوف جو  
 جس میں کوئی وصف اور صفت موجود ہے سو وصف کرنے والے اور صفت کرنے والے  
 کے وصف کرنے سے موصوف نہیں ہوتا بلکہ جس میں جو وصف ہے وہ اس وصف کے ساتھ خود  
 موصوف ہے اسکی وصف کریں خواہ ذکر میں مثلاً جو ان کو جو ان کہیں یا نہ کہیں یا بڑھا کہیں ہر  
 صورت میں وہ جو ان ہے اور اگر ایسا ہوتا کہ وصف کرنے والے کا وصف کرنا اللہ تعالیٰ  
 کی وصف اور صفت ہوتی تو مشرکین اور کفار کا وصف کرنا اسکی صفات ہو جاتی مثلاً ان  
 لوگوں نے اللہ کی وصف یوں کیا کہ اللہ کے بیٹا اور زوجہ اور شریک ہے تو انکے کہنے سے  
 ایسا ہو جاتا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی تنزیہ اور پاکی بیان فرمایا ان کافروں  
 اور مشرکوں کے وصف کرنے سے جو ان سبھوں نے اسکے حق میں وصف کیا اور وصف کے  
 معنی کسی کی جعلی یا بری صفت کا بیان نہ ہو وہ تعالیٰ کسی کے صفت کرنے سے موصوف نہیں  
 ہے بلکہ اس صفت کے ساتھ موصوف ہے جو صفت اسکی ذات کے ساتھ قائم اور لگی ہے  
 اس سے جدا نہیں ہوتی جیسا کہ آیت الکرسی میں فرمایا وَكَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَالِمًا اور یہ  
 نہیں گمیرکتے اسکے علم میں سے کچھ یعنی اسکا علم جو اسکی ذات کے ساتھ قائم اور لگا ہے اور اس  
 جدا نہیں ہوتا اور یہ بات اصناف کے سبب سے ظاہر ہے کہ علم کی اصناف اپنی طرف قرار  
 اور جیسا کہ سورہ ذاریات میں فرمایا ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ صاحب قوت کا زور اور مضبوط

کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے واسطے صفات علی الحقیقہ ثابت ہیں یعنی مجازاً نہیں بلکہ حقیقہ وہ صفتیں  
اُس ذات پاک میں موجود ہیں اور وہ سبحانہ اُن صفتوں کے ساتھ موصوفے وہ صفتیں یہ ہیں  
علم اور قدرت اور قوت اور غنی یعنی غالب اور زبردست ہونا اور حکمت اور مشیت یعنی چاہنا  
اور کلام اور کبریٰ یعنی بڑائی اور جبروت یعنی قہر اور غلبہ اور حیوۃ اور قدم یعنی دیرینہ اور پرانا ہونا  
اور ارادہ یعنی ارادہ کرنا اور اُس سبحانہ کی صفات جسم اور عرض اور جوہر نہیں ہیں جیسا کہ اُسکی ذات  
جسم اور عرض اور جوہر نہیں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ کیواسطے سمع اور لبصر اور وجہ اور ید حقیقہ  
ثابت ہے وہ سمع اور لبصر اور وجہ اور ید ہمارے کانوں اور آنکھوں اور منہوں اور ہاتھوں  
کے طرحے نہیں ہے اور اس بات پر اجماع کیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی صفات جوارح اور اعضا  
اور اجزا نہیں ہے اور اس بات پر اجماع کیا ہے کہ وہ صفات نہ اللہ ہے اور نہ اللہ کے غیر اور اللہ  
میں صفات کے ثابت کرنے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُن صفتوں کا محتاج ہے اور محتاجین  
اُن صفتوں سے کرتا ہے لیکن اسکے یہ معنی ہیں کہ اُن صفات کے الٹی جو بات ہے اُسکی نفی کرنا  
اور اُن صفات کو ثابت کرنا اور یہ معنی ہیں کہ وہ صفات اُسکی ذات کے ساتھ قائم ہے اور علم  
کے معنی فقط جہل اور نادانی کی نفی کرنے کے نہیں ہیں اُس میں نادانی نہیں ہے اور قدرت کے  
معنی فقط عاجزی کی نفی کرنے کے نہیں ہیں اس میں عاجزی نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ اللہ  
میں علم اور قدرت کو ثابت کرنا کیونکہ اگر فقط نادانی کی نفی سے عالم ہوا اور عاجزی کی نفی سے  
قدرت اور زور والا ہوا تو جن چیزوں میں جان نہیں ہے اُن سے نادانی اور عاجزی کی نفی کرنا  
سے وہ سب بھی عالم اور قادر ہو جا دیں اور اسی طرح ساری صفات کا ثابت کرنا اور اللہ تعالیٰ  
کو اُن صفتوں کے ساتھ ہمارا وصف کرنا اور ان صفتوں کو بیان کرنا جو ہے سو یہ اُسکی  
صفت نہیں ہے بلکہ یہ ہمارا بیان کرنا اور وصف کرنا ہماری صفت ہے اور اللہ سبحانہ کی ذات  
کے ساتھ جو صفت قائم ہے اُسکی حکایت ہے یعنی بطریق حکایت کے ہم اُسکا بیان کرتے ہیں  
اور جو شخص کہ اللہ کی صفت کے بیان کرنے کو جو آپ بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی صفت

تصویر کہینچے سے اسم مصور کا مستحق نہیں ہوا اور اگر ایسا ہوتا تو یہ بات لازم آتی کہ اللہ تعالیٰ  
 لم یزل میں ناقص اور ناتمام تھا پھر جب خلق کو پیدا کیا تب کامل اور پورا ہوا ایسی باتوں سے  
 اللہ تعالیٰ بہت ہی بلند ہے کہ ایسے نقصان اس درگاہ میں چھو بھی نہیں جاتے ان مذکور لوگوں نے  
 کہا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ازل سے ابد تک خالق اور باری اور مصور اور غفور اور رحیم اور شکوہ ہے  
 یعنی شکر کے مقابل میں جزا دینے والا ہے اور اسید طر حے ساری صفات جنکے ساتھ اپنی ذات  
 کی صفت کیا ہے اُن سب ساتھ وہ ازل میں صفت کیا گیا ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ صفت کیا جاتا  
 ہے ساتھ علم اور قدرت اور عز اور کبر یا اور قوت کے ویسا ہی صفت کیا جاتا ہے ساتھ تکوین یعنی  
 ہست کرنے اور تصویر یعنی صورت بنانے اور تخلیق یعنی خلق کے پیدا کرنے اور ارادہ یعنی ارادہ کرنی  
 اور کرم یعنی بخشنے اور غفران یعنی بخش دینے اور شکر یعنی شکر کے مقابل میں جزا دینے کے  
 اور مذکور علما فرق نہیں کرتے ہیں اُس صفت میں جو فعل سے لینے اُن صفتوں سے فعل ظاہر ہوتا ہے  
 اور اُس صفت میں جسکو فعل نہیں کہتے مثل عظمت اور جلال اور علم اور قدرت کے کہ اُن صفات  
 سے فعل نہیں ظاہر ہوتا سو وہ لوگ دونوں قسم کو صفات لم یزل کہتے ہیں کہ یہ صفات  
 اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ہمیشہ سے قائم ہیں اور وہ سبحانہ ان صفات کے ساتھ ازل سے  
 موصوف ہے ان صفتوں سے فعل ظاہر ہوا ہوا اور یہ اعتقاد کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے اُن صفات  
 کے ساتھ موصوف ہے اُن صفتوں سے فعل ظاہر ہوا ہوا اسکی دلیل یہ ہے کہ جب ثابت ہوا  
 کہ وہ سبحانہ سمیع بصیر قادر خالق باری مصور اور یہ سب صفت اللہ سبحانہ کی مع ہے سو اگر  
 ایسا ہوتا کہ خلق کے پیدا کرنے اور تصویر کہینچے اور نیا نکال کھڑا کرنے سے یہ مع ثابت ہوتی  
 تو خلق کا محتاج ہونا اور محتاج ہونا نشانی حدت اور نیا ہونے کی ہے اور دوسری دلیل یہ ہے  
 کہ ایسا محتاج ہونے سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تغیر اور زوال ہوتا ہے ایک حال سے  
 دوسرے حال میں اور اس بات سے یہ بات لازم آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق نہ تھا پھر خالق  
 ہوا اور مرید نہ تھا پھر مرید ہوا اور یہ بات احوال یعنی تغیر اور بدلنا ہے جسکی نفی اللہ کے غلیل



ہم نے جابل اور نادان ہین اور اُنکے نام کے سوا ہم اور کچھ زیادہ نہیں پہچانتے تو بس اِسا نام وہی اللہ ہی یہ سب مضمون اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں کے موافق ہین چونکہ یہ باتیں سالک کے مراقبہ اور ذکر اور تلاوت میں کار آمد ہین اس واسطے لکھا یہ سب باتیں یاد رہیں اور باقی تعریف وغیرہ تصوف کی کتابوں میں قرآن اور اللہ کی رویت یعنی دیدار اور نیکی بدی کی تقدیر اور صراط اور میزان اور خلافت اور معراج اور معجزی اور کرامات وغیرہ کا بیان عقائد کی کتابوں کے موافق ہے سو جو کچھ کہ اہل سنت کے عقائد میں ہے اسکے موافق سالک اپنے حقیقہ کو درست کرے ۛ

## تیسری فصل اللہ تعالیٰ کی معرفت۔ بیان ہین

معرفت کے معنی پہچاننا اور عارف کے معنی پہچاننے والا اور نکرہ معنی نہ پہچاننا اِس بیان میں ہم تعریف کے مضمون کا خلاصہ لکھتے ہین وہ یہ ہے کہ تمام صوفیہ نے اجماع کیا ہوا ہے کہ ہر ایک اللہ تعالیٰ کے پہچاننے پر فقط اللہ تعالیٰ اکیلا آپ ہی دلیل ہے یعنی اُسکا پہچاننا دلیل کا محتاج نہیں پس مشاق کے روز جو معرفت اللہ تعالیٰ نے آپ دیا ہے وہی معرفت ہے معرفت عقل کی دی نہیں ہے اور اُنکے نزدیک عقل کی راہ عاقل کی طرح ہے اور جیسا کہ عقل والا اپنی حاجت کی وقت جب کسی چیز کے پہچاننے کی حاجت ہوتی ہے تب دلیل کا محتاج ہوتا ہے کہ اپنی عقل کی قوت سے اس چیز کو ہم دلیل سے پہچانیں گے اسی طرح عقل ہی دلیل کی محتاج ہے بغیر دلیل کے وہ بھی کچھ پہچان نہیں سکتے اور اللہ کے پہچاننے کی وہ آپ دلیل نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ عقل محدث ہے اور محدث راہ نہیں دکھاتا مگر اپنے مانہ محدث کی طرف دلیل معنی راہ دکھانے والا اور محدث معنی نیا پیدا ہوا جو پہلے نہ تھا اب ہوا ایک شخص نے نوری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ اللہ کے پہچاننے کی کیا دلیل ہے کہا کہ اللہ ہر کہا کہ عقل کا کیا حال ہے کہ عقل عاجز ہے اور عاجز نہیں راہ دکھاتا مگر اپنے ایسے عاجز کی طرف اور ابن عطاء نے کہا

ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس قول سے کیا اِنِّیْ لَآ اَحِبُّ اِلَآ فِیْلَیْنِ مَجْکُوخِشْ نِیْنِ آتے  
 چھپ جانے والے یہ آٹھویں سپارہ میں ہے اور خلق یعنی خلق کو بنانا اور ملکون یعنی ہرست  
 کرنا اور فعل یعنی کام کرنا یہ اللہ عزوجل کی صفات ہیں کہ انکے ساتھ اللہ تعالیٰ ازل میں وہ  
 کیا گیا ہے اور فعل مفعول کا غیر ہے یعنی فعل اور ہے اور جسر وہ فعل واقع ہوا ہے وہ اور ہے  
 اُسکو مفعول کہتے ہیں اور اسطر سے تخلیق اور ملکون اُسکی صفات ہیں اور جکو پیدا اور ہست کیا  
 وہ مفعول اور فعل کا غیر ہے اور اگر فعل اور مفعول ایک ہو تا تو لازم آتا کہ مکونات یعنی ہست  
 کیلگی چیزوں کا ہونا آپ ہی آپ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اور مکونات سے پیدا کرنے کے مقدم  
 میں اس کے سوا اور کچھ مقصود اور واسطہ نہیں ہے کہ مکونات اور مخلوق نہ تھے اور اللہ کے پیدا  
 کرنے سے ہوئے اور پیدا کرنا فعل ہے توجہ اللہ کا پیدا کرنا اور مخلوق آپ ہی آپ ہوا اللہ تعالیٰ  
 کے پیدا کرنے کا محتاج نہ رہا اور تمام صوفیہ اور اہل حق نے اجماع کیا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے مالک  
 اور معبود اور رب ہے اور مربوب اور مملوک نہ تھے سوا سطر سے جائز ہے کہ وہ سبحانہ خالق  
 اور باری اور مصور ہو اور مخلوق اور مبرور یعنی مخلوق جب کو نیا کمال کھڑا کیا اور مصور بنی تصویر  
 کھینچا وہ نہوں اور علماء نے اللہ تعالیٰ کے اسماء میں اختلاف کیا بعض نے کہا کہ اللہ کے اسماء نہ اللہ  
 ہیں اور نہ اللہ کے غیر جیسا کہ صفات کو کہا اور بعضی نے کہا کہ اللہ کے اسماء وہی اللہ ہیں تعرض  
 کا مستعمل تمام ہوا ان دونوں گروہ کے قول کی شرح اس خاکسار کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 کی ذات اور صفات کی معرفت میں چونکہ حیرت ہوتی ہے اس واسطے پہلے گروہ نے حیران ہونے کے مارے حیرت کی بات کہا  
 اُسکو کہ صفات اور اسماء سے ذات پہچان پڑتی ہے اور صفات اور اسماء کے سوا ذات کی حقیقت تک پہنچ نہیں سکتا اور  
 صفات کی حقیقت دریافت کرنے سے ہی عقل عاجز ہے توجہ صفات اور ذات دونوں کی  
 معرفت سے عاجز ہوا اور ذات اور صفات میں ایک ایسا علاقہ اور لگاؤ پایا کہ تفرق نہ کر سکا  
 تب حیران ہونے کے کہا کہ صفات اللہ کی نہ اللہ ہیں اور نہ اللہ کے غیر اسطر کہا کہ اللہ کے اسماء  
 نہ اللہ ہیں اور نہ اللہ کے غیر اور دوسرے گروہ نے اس واسطے کہ اُس ذات منزهہ کی معرفت میں

کے محتاج ہیں یہ اس قابل نہیں کہ انکی عبادت کریں یا اس سے مدد چاہیں یا انکی محبت دل میں چسپاؤں  
یہ پہچان کے سکو چھوڑا اور اُسکو پکڑا جسکا حال ازل سے ابد تک بدلتا نہیں اس مضمون کا خلاصہ  
یہ ہے کہ اپنی ذات کو پہچننا دینے کے انکو اپنی طرف ایسا مشغول کر دیتا ہے کہ دوسرے سے انکو کچھ غرض  
نہیں رہتی اور دلیل اور نشانیوں کے محتاج نہیں رہتے کیونکہ دلیل اور نشانیوں سے یہی حاجت ہوتی ہے  
کہ اسکے سبب اللہ کی راہ پاوین اور جب اُسکو پایا تب دلیل کی حاجت نہیں رہتی بلکہ دلیل بیچ میں آڑ  
پڑتی ہے جیسا کہ منزل چلنے میں آدمی کو س کے نشان اور کوس پر چلنے کا محتاج رہتا ہے اور جو خود منزل  
پہنچا ہے اُسکو کوس کے نشان اور کوس پر چلنے کی کیا حاجت ہے اور معرفت تعریف کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ  
اپنے بندوں کو اپنی قدرت کی نشانیاں دکھاتا ہے تمام ملک میں اور خود اُن کے جیوں میں تب اُنہیں  
ایک لطف اور پاکیزگی پیدا ہوتی ہے تب سب چیزوں کو دیکھ کے پہچانتے ہیں کہ انکا کوئی صنایع  
اور بنانے والا ہے اور یہ معرفت عوام مومنوں کی ہے اور جس نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دلائل سے  
پہچان سکتے ہیں تو اُنکی مراد اسی قسم کی معرفت ہے اور پہلے معرفت خواص کی اور جس کے سبب عوام ہوں  
یا خواص اللہ تعالیٰ کو فی الحقیقت نہیں پہچان سکتے ہیں مگر اُسی سے اور یہ ویسا ہی مضمون ہے جیسا کہ  
محمد ابن واسع رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ نہیں دیکھا میں کسی چیز کو مگر یہ کہ دیکھا میں نے اللہ کو  
اُس میں یعنی جیسا آئینہ میں کسی چیز کو دیکھتے ہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ معاذ اللہ وہ سجائے اُس میں  
دیکھا رہتا ہے بلکہ آئینہ میں عکس دیکھ کے معلوم کرتے ہیں کہ بلاشبہ عکس والا دوسرا ہے اور  
دوسرے بزرگ نے کہا کہ نہیں دیکھا میں کسی چیز کو مگر یہ دیکھا میں نے اللہ کو قبل اسکے یعنی  
جب میں نے کسی چیز کو دیکھا تب اسکے دیکھنے کے پہلے سے مجھ کو یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ موجود ہے تب  
تو مجھ کو اس چیز کو دیکھتا ہے اور اُسکا نور پہلے سے موجود ہے اُسی نور کی قوت سے میں اس چیز کو  
دیکھتا ہوں اس دونوں قول میں عوام مومنوں کی معرفت کا بیان ہے یعنی ضعیف کو دیکھ کے صانع  
کو پہچانتا ابن عطار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے عامہ کو یعنی عوام الناس کو پہچنایا اپنے خلق کو دکھلا  
کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ **أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَىٰ كَيْفَ خَلَقْنَا بَشَرًا مِّنْ تَرَابٍ**

کہ عقل ہتیار عبودیت اور بندہ ہونیکا ہی ربوبیت کی حقیقت دریافت کرنے کا ہتیار نہیں ہے۔ لیکن عقل ہتیار  
 رب کے پہچان کے کا ہتیار نہیں ہے کہ اپنی قوت سے رب کو پہچانے مگر رب کے پہچانے سے رب کو پہچانے  
 ہے تو عقل آپ حقیقت معرفت کی ہتیار نہ ٹھہری بلکہ اللہ تعالیٰ کے پہچانے کی محتاج ٹھہری جیسا کہ انگہ اور  
 کان دیکھنے سے عقل کو ہتیار اصالت اور حقیقت نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے دکھلانے سنانے سے دیکھتے سنتے  
 ہیں تو مجازاً انگہ کان عقل کو ہتیار کہہ سکتے ہیں اور حقیقت نہیں اور اس کے سوا اور لوگوں نے کہا کہ عقل  
 کون اور مخلوق کے گرد مگر دھرتی ہے اور انکو دریافت کرتی ہے اور جب کمون یعنی پیدا کرنے  
 والے کی طرف اسکا غور پہنچتا ہے تب کھل جاتی ہے یعنی نری بے کام اور حیران ہو جاتی ہے اور  
 قطعاً نے کہا کہ جو شخص عقل کا پابند ہوا کہ عقل سے اللہ کو پہچانے اور دلائل عقلی سے اسکی ذات  
 کو ثابت کرے سو عاجز ہوا مگر عقل سے آنا پہچان سکتا ہے کہ اللہ موجود ہے سو اگر اللہ تعالیٰ اپنی  
 مہربانی سے اسکو نہ پہچناتا تو اسکا موجود ہونا ہی نہ دریافت کر سکتی اور کہا بعض بڑے لوگوں نے  
 کہ اللہ کو وہی پہچانتا ہے جسکو وہ آپ پہچناتا ہے اور اسکی توحید وہی سمجھتا ہے اور وحدہ لا شریک  
 کا مضمون وہی دریافت کرتا ہے جسکو وہ آپ توحید کا مضمون سمجھ دیتا ہے اور اُسپر ایمان وہی لاتا ہے  
 جسپر اسکی مہربانی ہوتی ہے اور اسکی صفت وہی کرتا ہے اور اسکی صفات کو وہی پہچانتا ہے جسکے  
 باطن کو وہ آپ روشن کرتا ہے اور اسکے باطن میں آپ تجلی اور ظہور فرماتا ہے اور اللہ سے خالص  
 اور نرا معاملہ وہی رکھتا ہے جسکو وہ آپ اپنی طرف کھینچ لیتا ہے اور اسکا خاص بندہ بننے کے  
 لائق وہی ہوتا ہے جسکو وہ آپ اپنے واسطے خاص بنا لیتا ہے کہا جنید نے معرفت دو مرتبہ  
 ہیں ایک معرفت لائق کی طرف معنی پہچان لگیا ہونا اور دوسری معرفت تشریف معنی پہچننا دینا  
 معرفت لائق کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اپنی ذات پہچنوا دیتا ہے اور اپنی ذات کے پہچننے  
 سے انکو ساری اشیاء پہچنوا دیتا ہے جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا لا اُحِبُّ الْاَخْلَاقَ  
 مجھکو خوش نہیں آتے چھپ جانے والے ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی معرفت کے سبب سے  
 سارے مخلوقات کی حقیقت کو پہچاننا کہ یہ سب مخلوق ہیں اور انکا حال بدلتا ہے اور یہ سب دوسرے



نہ کہا کہ مَنْ اَنَا میں کون ہوں مجبوت کہ پہچننے لگا تھا تاکہ اُسے عقلین ہجوم کرتین یعنی اُسے  
 اپنی تین آپ پہلے پہچنوا لیا تب پوچھا کہ میں کون ہوں سبے بتا دیا کہ مقرر تو ہمارا رب ہے  
 اور اگر بغیر پہچنوائے پوچھتا کہ میں کون ہوں تو عقل اگر یہ پہچان نہ سکتی مگر اپنی عادت بموجب  
 غور میں ہو جاتی اور اُسے ہجوم کرنے چاہتے مگر حق تک نہ پہنچتی کیونکہ عقل ایک چیز کے نہایت  
 تک پہنچتی ہے اور اُس سبحانہ کا نہایت نہیں ایسا وسط وہ عقلوں کے ہجوم کرنے سے الگ ہے  
 اور یہ کہ اُسکو کوئی تحصیل کرے اور پاوے اس سے پاک ہے کیونکہ اُس چیز کو تحصیل کر سکتے  
 اور پاسکتے ہیں جو زمان اور مکان کا مقید ہوتا ہے اور وہ سبحانہ اس سے پاک ہے اور دوسرے  
 یہ کہ غائب کو حاضر کر نیکو اور حاضر میں تصرف کرنے اور اُسکو اپنے قابو میں لینے کو تحصیل اور  
 پانا بولتے ہیں سو جبکو وہ سبحانہ حاضر معلوم ہوتا ہے وہ اُسکو حاضر کسطح کر لگا اور جبکو وہ  
 غائب معلوم ہوتا ہے سو اُسے تصرف نہیں کر سکتا اور تمام صوفیہ نے اجماع کیا اس بات پر کہ  
 اللہ تعالیٰ کو وہی پہچانتا ہے جبکو عقل ہے کیونکہ عقل آگے اور ہتیار ہے ہندو کا کہ اُس سے  
 عقل والا بندہ پہچانتا ہے اس چیز کو کہ اللہ پہچنوا لے اور وہ آپ ہی آپ نہیں پہچان سکتی  
 اللہ عزوجل کو اور ابو بکر شبلی نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے عقل کو پیدا کیا تب اُس سے کہا مَنْ اَنَا  
 میں کون ہوں تب عقل چپ رہی تب اسکو اللہ تعالیٰ نے وحدانیت کا سرمدے دیا اور عقل کی  
 دونوں آنکھوں کو کھول دیا تب عقل نے کہا اَنْتَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ۔ تو اللہ ہی کوئی معبود  
 برحق تیرے سوا نہیں تو دیکھو عقل کو یہ طاقت نہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کو بغیر اللہ کے پہچنوائے پہچانی  
 پھر اختلاف کیا صوفیہ نے معرفت میں کہ معرفت کیا چیز ہے سو جنید نے کہا کہ معرفت کیا ہے کہ تیری  
 جل اور نادانی کا پایا جانا اُسکا علم قائم ہونیکے پاس یعنی جب اُسکا علم اور جاننا قائم اور موجود ہو تب  
 اُس جاننے کے پاس ہی بخانا پایا جاوے اور جل نادانی موجود ہو لوگوں نے کہا کہ کچھ زیادہ  
 بیان کیجئے کہا وہی پہچاننے والا ہے اور وہی پہچانا گیا ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ تو جاہل ہے  
 اس راہ سے کہ تو ہی اور تو نے جو اُسکو پہچانا ہے تو اسی راہ سے کہ وہ وہی اور سہل نے

کیسی بنا کے ہیں اور خاص لوگوں کو اپنے کلام اور صفات سے پہچنوا یا فرمایا یا پانچویں سپارہ میں  
 اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ کیا غور نہیں کرتے قرآن میں اور پندرہویں سپارہ میں فرمایا۔ وَتَنذِيلُ  
 مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ نِفْعَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ اور سہم اُتارے ہیں قرآن میں سے جس سے روگ  
 چکے ہوں اور مہر ایمان والوں کو اور فرمایا نویں سپارہ سورہ اعراف میں وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْاَكْثَرُ  
 اور اللہ کے سب نام ہیں خالصے اور انبیاء کو اپنی ذات سے جیسا کہ فرمایا سورہ شور علی میں وَ  
 كَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ سُرُوْحًا مِّنْ اَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰبُ وَلَا السِّیْرُ بھیجا جس نے  
 تیرے طرف ایک فرشتہ اپنے حکم سے تو نہ جانتا تھا کہ کیا ہی کتاب اور فرمایا سورہ فرقان میں۔ اَلَمْ  
 نَكْرِ اِلٰی رَبِّكَ قَوْمًا لَا يَخْلُقُوْنَ سِوَاكَ لَا يَخْلُقُوْنَ سِوَاكَ لَا يَخْلُقُوْنَ سِوَاكَ لَا يَخْلُقُوْنَ سِوَاكَ  
 کے واسطے یہ سب مقرر فرمایا کہ خلق کو دیکھا خالق کو پہچانیں اور خاص لوگوں کے واسطے یہ سب مقرر فرمایا کہ  
 اُسکے کلام اور صفات اور اسماء سے پہچانیں کہ کلام سے متعلم کو اور صفات سے موصوف کو اور اسماء سے  
 سمسما کو پہچانیں اور خلق کو دیکھ کے پہچاننے سے انکو بے نیاز اور بے پروا کیا اور انبیاء کو لوگوں کے  
 واسطے یہ سب مقرر فرمایا کہ انکو اپنی ذات کی طرف مشغول کیا وے لوگ فعل اور صفت کو دیکھ کے  
 پہچاننے سے بے نیاز ہوئے اور بعض بڑے صوفی لوگوں نے کہا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے  
 ہکو پہچنوا دیا اپنی ذات کو اپنی ذات سے اور اپنی ذات کے پہچاننے کی راہ ہکو سمجھایا اپنی  
 ذات سے تب اُٹھ کھڑا ہو معرفت کا گواہ معرفت میں سے معرفت کی گواہی دینے کو اور یہ  
 گواہ کب کھڑا ہو جب حق نے اُسکو معرفت پہچنوا دے لیا تب اُسکے بعد کھڑا ہوا اُسکے  
 یہ معنی ہیں کہ معرفت کے حاصل ہونے کا کوئی سبب نہ تھا اُسکے سوا کہ اللہ تعالیٰ نے عارف کو پہچنوا دیا  
 تب اُسکے پہچنوانے سے اُسکو پہچانا اور بعض بڑے مشائخ نے کہا کہ مخلوقات جو ظاہر ہیں سو وے  
 سب اس سبب پہچان پڑتے ہیں کہ عقل اُن پر ہجوم کرتی اور راہ پاتی اور جا پڑتی ہے اور حق  
 سبحانہ اس بات بہت دور ہر عقل اُس پر راہ پا وے اُس نے تو پہلے ہی اپنی تین ہکو پہچنوا دیا  
 کہ وہ ہمارا ہے تب پہچنوانے بعد کہا کہ اَلَسْتُ بِرَبِّكَ مگر میں تمہارا رب ہوں یا نہیں اور یہ

نہ غیر اللہ کو دیکھتا ہے \*

## چوتھی فصل قرآن کے ارکان کی بیان میں

تعارف میں لکھا ہے کہ ارکان تصوف دس ہیں اُن میں سے پہلا رکن تجریدُ التوحید دوسرا  
فہمُ السماء تیسرا حُسْنُ الْعِشْرَةِ چوتھا اِیْتَاذُ الْاِیْتَاذِ پانچواں تَرْكُ الْاِخْتِیَارِ چھٹا  
سُرْعَةُ الْوَجْدِ ساتواں اَلْكَشْفُ عَنِ الْخَوَاطِرِ آٹھواں كَثْرَةُ الْاَسْفَادِ نوں تَرْكُ الْاَلْكِیَابِ  
دسواں تَحْبِیْمُ الْاَدْحَادِ تجرید التوحید کے یہ معنی کہ موحّد کو کسی چیز کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے مشابہ  
اور مثل ہو گیا خیال نگذر رہی اور اللہ تعالیٰ کے بیکار ہو گیا خیال نہ گذر رہی خیال نگذرے کہ سیوقت  
اللہ بیکار ہوتا ہے اور فہمُ السماء کے یہ معنی کہ اللہ رسول کے کلام اور دین کے احکام اور سائل کو  
کو اپنے حال کے ساتھ نہ فقط حال کے ساتھ نہیں یعنی جو کچھ نہ سوا اس کا حال ہو جاوے یعنی اُسپر  
اعتقاد اور عمل کرنا بغیر بناوٹ کے اس کا حال ہو جاوے یہ نہیں کہ فقط اُس بات کا علم حاصل ہو جاوے  
اور حَسَنُ الْعِشْرَةِ کے یہ معنی کہ خوبی کے ساتھ صحبت رکھنا اور خوبی کے ساتھ زندگی گزانی کو خوش  
خزم گذارنا اور اِیْتَاذُ الْاِیْتَاذِ کے یہ معنی کہ غیر کے بھلا کرنے اور فائدے کو اپنے جان کے بھلے اور  
فائدے پر مقدم کر کے تاکہ غیر کے بھلے اور فائدے کو مقدم کر نیکی فضیلت حاصل ہو عوارف میں لکھا ہے  
کہ اِیْتَاذُ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ آدمی کو چن چن کے اور پسند کر کے اُسکے فائدے کو مقدم کرے بلکہ یہ  
معنی ہیں کہ سارے خلق کے حقوق کو اپنے حق پر مقدم کرے اور سب بات میں فرق نہ کرے اپنے  
بہائی اور یار اور جان پہچان والے اور غیر کا اور لوگوں کے روایت کیا ہے کہ ابو الحسن انطاک کے  
پاس تیس اور کئی مرد جمع ہوئے ایک گانوں میں رہی کے قریب اور اُنکے پاس گنتی کی کئی روٹیاں  
تھیں اس قدر کہ اُس سے اُن میں کے پانچ آدمی کا پیٹ نہ بھرے تب روٹیوں کو توڑا اور چرائی کو  
بجھا دیا اور سب لوگ کھانا کو بیٹھے پھر جب کھانے کو اٹھایا جانا کہ لوگ کھا چکے تو دیکھتے کیا ہیں کہ کھانا  
جیون کا تیون ہے کسی نے نہ کھایا اپنے مسلمان بھائی کے کھانے کو اپنے کھانے پر مقدم سمجھ کر کہ ہم

کہا کہ معرفت کیا ہے کہ اپنی جبل اور نادانی کا پہچانا لوگوں نے ذوالنون سے کہا کہ تو نے اپنے رب کو  
 کس طرح پہچانا کہا کہ جب میں نے کسی گناہ کا قصد کیا اسی وقت اللہ تعالیٰ کے جلال اور اس کی قہر  
 کی شان کو یاد کیا تب میں اس سے شرمایا کہ وہ میرے پاس ہے ذوالنون نے اللہ تعالیٰ کے  
 اپنے پاس ہونیکے پہچاننے کو اپنی معرفت کی دلیل ٹھہرایا علیان مجنون سے لوگوں نے کہا کہ  
 تیرا حال اپنے مولیٰ کے ساتھ کیسا ہے کہا کہ میں نے اس کی نافرمانی کیا جب سے اس کو پہچانا لوگوں  
 نے کہا کہ کب سے اس کو پہچانا کہا کہ جب سے لوگوں نے مجھ کو مجنون پکارا علیان مجنون نے اپنے  
 اللہ سبحانہ کے پہچاننے کی دلیل اس بات کو ٹھہرایا کہ اللہ تعالیٰ کی قدر اور منزلت کی تعظیم اس کو حاصل  
 تھی کہ اس کی تعظیم کے سبب نافرمانی نہ کرتا تھا اور سہل نے کہا کہ پاک ہے وہ خالق کہ نہیں پاتے  
 میں ہنری اس کی معرفت میں سے سوائے عاجز ہونے کے اس کی معرفت اللہ سبحانہ کی معرفت عاجز ہونا یہی اس کی معرفت  
 ہی یعنی بقدر اس کی عظمت اور تنزیہ کو سمجھنا اس قدر اس کی ذات پہچاننے کی اپنی تین عاجز ہے کہ رسالہ شیری میں  
 ہے کہ مشائخ نے معرفت کے بیان میں کلام کیا ہے سو جیسا کہ حال جسر واقع ہوا ہے ویسا  
 وہ شخص بولا ہے اور جو چیز اپنے وقت میں لینے اس حالت میں جو اُس پر غالب ہی پایا اُس کی طرف  
 ارشاد کیا اب دو ایک بات رسالہ قشیری کی سنو وہ یہ ہے ابو بکر شبلی کہتے تھے کہ عارف  
 کو کچھ علاقہ نہیں رہتا اور محب کو کچھ شکوہ اور گلا کرنا نہیں رہتا اور بندے کو کوئی دعویٰ  
 نہیں رہتا یعنی جب بندہ بن جاتا ہے تب نہ راتا بعد از بن جاتا ہے کسی بات میں عذر اور  
 دعویٰ نہیں کرتا اور ڈر نیوالے کو قرار نہیں رہتا اور کسی کو اللہ سے بھاگنے کی طاقت نہیں ہوتی  
 اور شبلی سے معرفت کا حال پوچھا گیا تب کہا کہ اول معرفت کا اللہ ہے اور معرفت کے آخر کا وہ حال  
 ہے جس کا نہایت نہیں ہے اور رویم نے کہا کہ عارف کی واسطے ایک آئینہ ہوتا ہے جب اُس میں نظر کرتا ہی  
 تب اُس کا مولا اسکے واسطے تجلی فرماتا ہے لینے اسکے قلب کا آئینہ صاف ہوتا ہے اُس میں توحید کا جل  
 کھل جاتا ہے ابو یزید سے عارف کا حال پوچھا تب کہا کہ عارف اپنی نیند میں غیر اللہ لینے اللہ کے  
 سوا نہیں دیکھتا اور نہ جاگنے میں اللہ کے سوا کچھ دیکھتا ہے اور نہ موافقت کرتا ہے غیر اللہ سے اور

ساری تجارتوں اور ساری پیشوں کے مثل گھاس لکڑی بیچنے اور سینے اور بنے اور کتابت کرنے وغیرہ کسب کے مباح ہونے پر جسکو شریعت نے مباح کیا ہے اس شرط پر کہ اُس کسب کو بیداری اور ہوشیاری اور توکل اور احکام فقہی پر ثبات رہنے اور شب بھون سے پرہیز کرنے کے ساتھ کرے اور کسب کیا جاتا ہے آپس کی مدد کرنے کی واسطے اور طمع سے باز رہنے اور دوسروں کے دینے کی واسطے اور ہمسایہ پر مہربانی کرنے کے واسطے اور جس شخص کے ساتھ دوسرے لوگ لگے ہین جب تکلف اس پر فرض ہے تو اُس شخص پر کسب کرنا فرض ہے اور جنید رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرط مذکور کے ساتھ کسب کرنے کا طور اُن عمل کے طور پر ہے جو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دیتے ہین مثل نفل نماز روزے کے تو بندہ کسب میں ویسا ہی مشغول ہو جیسا کہ جو نوافل کہ اُس پر مندوب اور مستحب ہین اُنکے ادا کرنے میں مشغول ہوتا ہے یہ سمجھ کے نہیں کہ روزی کسب کرنے سے ملتی ہے اور کسب سے فائدہ اور منافع ہوتا ہے یعنی کسب ہی عبادت ہے مگر فرض عبادت کے طور پر اُسکے اہتمام میں دن رات نہ لگا رہے بلکہ نفل عبادت کے طور پر کر لیا کرے اور روزی کا ملنا اور فائدہ کا ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھ اور رسالہ سہروردی میں فرماتے ہین کہ صوفیہ نے اِطاع کیا کسب اور تجارتوں اور ہنروں کے مباح ہونے پر آپس میں نیکی اور برائی کی مدد کرنے کی واسطے بغیر اسکے کہ اُس کو روزی کہینچے کا سبب سمجھے کہ یہ پیشہ روزی کو کہینچ لاتا ہے اور آدمی کا آخری کسب سوال ہے اور جبکہ عقل اور قوت سلامت ہے اُسکو سولہ درست نہیں انتہی ساری کتاب کا مضمون ایک ہی تقریر میں فرق ہے غرض یہ کہ جنید کے نزدیک کسب کا درجہ مباح سے بڑھے ہے اور جنید کے سوا دوسروں کے نزدیک اکیلے آدمی کے واسطے مباح ہے اُس پر واجب نہیں ہے مگر کسب مباح ہے جب کسب اُسکے توکل میں خلل نہ ڈالے اور اُسکے دین میں نقصان نہ کرے یعنی اُسکو کسی طاعت سے باز نہ رکھے کیونکہ ان دونوں صورت میں کسب حرام ہو جائیگا جیسا کہ نیند اور سونا مباح ہے اور نماز کی وقت میں حرام اب ان دونوں صورت میں ترک الاکتساب بلاشبہ دین کے ارکان میں داخل ہے دین میں نقصان

نلکا دین تاکہ دوسرا آسودہ ہو اسطرح سب سے سمجھا اور ترک الاختیار کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ  
 نے جو بندہ کو اختیار دیا ہے اُس اختیار پر یقین رکھ کے نہایت توکل کسب اپنے سب کام کو  
 اللہ پر چھوڑ دینا اور کلڑی پتھر کی طرح اُسکے حکم کے آگے بن جانا جہاں پھینکا وہاں جا پڑے  
 جہاں رکھا وہاں رہ گئے جو کہا سو گھیا جو منع کیا سو نکلیا اور سرۃ الوجہ کے یہ معنی کہ جو چیز اسکے دل میں  
 اچھے حال کو ابھارے اُس چیز سے اپنے باطن کو کسی وقت خالی نہ کرے مثل ذکر تلاوت نماز وغیرہ کے  
 بلکہ اُن میں مشغول رہے تاکہ جلد جلد اچھا حال آتا رہے اور جو چیز کہ حق کے زواجر اور منع کے  
 سننے سے اُسکو باز رکھے وہ چیز اپنے باطن میں نہ بھرے مثل عیجائی اور گناہ کے کام کے اور شرف  
 عن الخواطر کے یہ معنی کہ اسکے باطن میں جو خیالات گزریں اُن سب میں کھڑ پڑ اور تلاش کرتا رہے سو جو  
 خیال کہ حق کے واسطے ہو اُسکی تابعداری کرے اور جو اُسکے واسطے نہ ہو اُسکو چھوڑ دے اور کثرة الاسفار  
 کے یہ معنی کہ عبرت پکڑنے اور دوسرے کا بھلا برا دیکھ کے اپنے اوپر قیاس کرنے کیواسطے ملک میں  
 سیر کرے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ روم میں اَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ  
 عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ کیا پھر یہ نہیں ملک میں جو دیکھیں آخر کیا ہوا ان سے اگلوں کا اسکی صفحہ  
 میں لوگوں نے بیان کیا کہ زمین میں سیر کرو معرفت کی روشنی کے ساتھ نہکرت کی تاریکی کے ساتھ  
 نہ سیر کرو اور اسباب کو چھوڑ کے سبب پر نظر کر کے اور اپنے جان سے ریاضت اور محنت لینے  
 کے واسطے سیر کرو اور ترک الالکتاب کے یہ معنی کہ کسب کو ترک کرنا اپنے نفس سے توکل کا  
 مطالبہ کرنے کو تعرف میں اسبقدر رہے اور یہ اکیلے آدمی کے واسطے ایک امر مباح کا چھوڑنا ہی  
 ایک فرض کے محال کرنے کے واسطے یعنی توکل فرض ہے اور ایمان سے آگاہی جیسا کہ توکل کے  
 بیان میں معلوم ہو گا سو بھی علی العموم بلکہ انہیں کے واسطے جنہوں نے مثل اصحاب صفہ کے  
 اپنے اوپر توکل کے محال حاصل کرنے کو لازم کر لیا ہے اس مضمون کی شرح کے واسطے تعرف  
 کے مضمون کو ہم مشرح کر کے لکھتے ہیں سکا سب کے بیان میں تعرف میں لکھا ہے کہ صوفیہ  
 کا قول کسب مقدمہ میں یہ ہے کہ بڑے بڑے صوفیوں اور خاص لوگوں نے اجماع کیا ہے

سے خریدتا ہے تب لوگ جتنی قیمت پر مانگتے بیچ ڈالتے اور دیز کمرتے خلاصہ یہ ہے کہ صوفیہ کے گروہ کے خاص لوگوں نے جو کسب کو مباح کہا فرض نہ کیا تو اس سبب کہ اپنے اندر ایسا توکل پایا کہ اگر مجھ کو سے مر جاتے تو اللہ تعالیٰ کی شکایت کا مضمون اُنکے دل میں ناگذر تا تو جو شخص اس مقام میں پہنچے اُس پر کسب کرنا فرض نہ ہو اور یہ حال ہے اور جب کو صبر اور طاقت نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکوہ شکایت کرے یا سوال کرے اُس پر کسب کرنا فرض ہو لیکن بزرگ لوگ اگرچہ کسب کو فرض نہیں کہتے مگر مباح جان کے اُس میں مشغول رہتے ہیں تاکہ خلق کا دل اُن میں مشغول نہ ہو کیونکہ وہ اپنے حال کے سبب اور اپنے نفس کو تربیت کرنے اور توکل سکھانے کے واسطے دعا کے طور پر کسب کو ترک کرینگے اور نادان لوگ جانیں گے کہ یہ بڑے تارک دنیا ہیں اور اُن پر هجوم کرینگے غرض غرضوں کے ارکان میں جو کسب کا ترک کرنا داخل کیا تو اپنے نفس کو توکل کی تعلیم کی واسطے جیسا کہ طالب العلم لوگ بھی کسب کو ترک کرتے ہیں تو اُس پر کچھ اعتراض نہیں ہو سکتا ہاں اوپر جنید کے سوا دوسروں کے قول میں توکل درست ہوئی صورت میں جو کسب ترک کرنا واجب کہا ہے سو وہ ایک حال پر انکا حال دلیل بھی نہیں ہو سکتا اور اُن پر ملامت بھی نہیں ہو سکتی اصحاب صفہ بھی کسب کو ترک کئے تھے مگر اُس میں شک نہیں کہ امیر المومنین عثمانؓ اور عبدالرحمنؓ صحابی اصحاب صفہ سے افضل تھے اگر متوکل کو کسب کا ترک کرنا بہتر ہوتا تو اصحاب صفہ افضل ہوتے مگر اصحاب صفہ ایک حال میں تھے ان پر کچھ اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ شانِ عِز نے اُن پر اعتراض نہ کیا اور انکا حال دلیل ہی نہیں اسی واسطے اُس قول کے بعد جو سہل کا قول ہے اُس میں توکل والے کی واسطے یہی سنت کی اتباع کی راہ سے کسب کو درست کہا اور صحابہ اور اولیاء اللہ کا کسب کرنا لکڑی بچینا ظاہر ہے تو کسب کرنا تصوف میں افضل اور دوا کی راہ سے کسب کا ترک کرنا کیلئے آدمی کی واسطے توکل کامل حاصل کرنیکی نیت سے اصحاب صفہ کے قصوں کی اتباع کر کے رکن ٹھہرایا تو اب اُن پر اعتراض نہ رہا اور اُن لوگوں کے اور سب دوسرے قول فعل سے اُنکی نیت ہی بخیر معلوم ہوتی تھی اور اس زمانے میں جو بعض لوگ عیال دار کسب کو ترک کر بیٹھے ہیں سوائے قول دفعل سے اُنکی نیت

آنے کی صورت میں وطن اور روزگار وغیرہ کا چھوڑنا فرض ہے ایسا ہی حال دیکھ کے حضرات  
صوفیہ نے ترک الکتساب کو رکن مقرر کیا اور مشغول رہنا حق کے وظائف میں بہت بہتر  
اور لائق ہے اور جب توکل صحیح اور درست ہووے اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو تب کسب  
کو ترک کرنا اور اُس سے منہ پھیرنا واجب ہو اور یہ حال ہی ایسے حال والے کے واسطے بھی ترک الکتساب  
کو جو سوارکان میں داخل کیا ہے تو کچھ خلاف نزہا اور اسکی حقیقت یہ ہے کہ جیسا کہ نماز کا بعضا  
رکن بعضے شخص پر سے ساقط ہو جاتا ہے جیسا کہ قیام بیار پر سے ساقط ہو جاتا ہے اسطر سے  
ترک الکتساب عیال دار پرست اور جو شخص ایسا ہی کہ تکلیف میں اللہ تعالیٰ کی شکایت کرے  
اُس پر سے ساقط ہو جاتا ہے اگر حضرات صوفیہ علی العموم ہمیشہ کی واسطے سب کے لئے کسب کا  
ترک کرنا کہتے تو یہ بات خلاف شرع ہوتی اور حق یہ ہے کہ صوفی کا مذہب سنت کی اتباع ہی  
الذی کے مناسبت کو ترک کرنا نہیں جسو صاحب کی اتباع دیکھتے ہیں اور کثیمین کسب نہیں اتباع دیکھتے ہیں ہر حال میں سنت  
کی اتباع کی نیت رکھتے ہیں جیسا کہ عرف میں کہتا ہے اور سہل نے کہا کہ توکل والے کو کسب کرنا ہیج اور  
ٹھیک نہیں مگر سنت کی اتباع کی راہ سے توکل والے کو بھی کسب کرنا ہیج اور درست ہی لینے یہ سمجھ کے  
کہ پیغمبروں اور بزرگوں نے کسب کیا ہے میں بھی انکی موافقت کے واسطے کسب کروں تاکہ انکی  
متابعت اور موافقت کے طفیل سے میری نجات ہو جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اکیسویں پارہ  
سورہ احزاب کَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ  
وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ تَمَّ کو جبے تھی سیکھنے رسول کی چال جو کوئی کہ امید رکھتا ہے اللہ کی اور پچھلے دن  
کی اور یاد کرتا ہے اللہ کو بہت سا اور غیر توکل کو کسب کرنا مباح نہیں ہے مگر آپس کی مدد کی واسطے  
یعنی بال بچے کی اور جتنا نفقہ فرض ہے انکی مدد کے واسطے تاکہ خلق کا دل مجھ سے بے فکر رہے  
اور مجھے خلق کو نفع پہنچے اور یہ اصل مسلمانی ہے کہ دوسروں کا بوجھ لے چلنا اور اپنا بوجھ کسی  
پر نہ رکھنا ابراہیم ادھم جب مکہ معظمہ میں مقیم تھے تب حرم کے حد سے باہر نکل جاتے اور لکڑی  
لاتے اور بازار میں پکارتے کہ مَنْ يَشْتَرِي الطَّيِّبَ بِالطَّيِّبِ یعنی کون پاک چیز کو پاک مال



چکورا ندھا اور لنگڑا اور کمزور دیکھا تب متعجب ہو کے اُسکے حال میں غور کرنے لگا کہ یہ چکورا  
اڑنے اور چلنے اور دیکھنے سے عاجز بھی یہ کیا چیز کھاتا ہے وہ اسی غور میں تھا کہ یکا یک زمین  
بھٹ گئی اور دو پیالیاں نکلن ایک میں صاف کیا ہوا تل تھا اور دوسری میں صاف پانی تھا تب اُس چکور نے اُس تل کو  
کھایا اور اُس پانی کو پیا پھر زمین بھٹ گئی اور پیالیاں غائب ہو گئیں اُس صوفی نے کہا  
کہ جب میں نے یہ ماجرا دیکھا تب میرے دل سے رزق کے اہتمام کا خیال جاتا رہا انتہی معلوم  
ہوا کہ ایسے لیے حال کے سبب تو کل مضبوط ہو جاتا ہے اور وہ کب کو ترک کر دیتے ہیں  
اور تحریم الادخار کے یہ معنی ہیں کہ اپنے خرچ سے جو بچ رہے اُسکو جمع کر رکھنے کو اپنے اوپر  
حرام کر دینا اپنے حال کی موافقت کے واسطے کچھ شریعت میں ذخیرہ کرنا اور آئندہ کے واسطے  
رکھ چھوڑنا حرام نہیں ہے بس یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس شخص کے حق میں فرمایا جو اہل  
صفہ میں سے تھا اور مر گیا اور ایک دینار چھوڑا تب فرمایا کہ اُسکو اس دینار کے سبب سے  
ایک داغ داغ جاو گیا چونکہ اُس شخص نے ترک ادخار کو اپنے حال کی موافقت کے واسطے  
اپنے اوپر لازم کر لیا تھا سو اسے حضرت نے یہ بات فرمادوسروں کے واسطے حاجت سے جو زیادہ  
ہو اُسکا جمع کر رکھنا اور ذخیرہ کرنا درست ہے اور جب اُسکا مال زکوٰۃ کی نصاب کو پہنچے تب اس پر  
زکوٰۃ واجب ہے اگر مال رکھ چھوڑنا درست نہ ہوتا تو زکوٰۃ اور قربانی اور صدقہ فطر اور حج کا حکم  
اُس واسطے ہوتا اس بات کی دلیل کی حاجت نہیں مگر تحریم الادخار کو صوفیہ نے جو اپنے اوپر  
لازم کر لیا ہے اُسکا بیان سنو سو ایک تو یہی دلغ والا بیان ہے اور دوسرے عوارف میں  
لکھا ہے کہ صوفیہ کی یہ چال ہے کہ ایسا خرچ کرتے ہیں کہ محتاج بھی نہیں ہوتے اور ذخیرہ بھی  
میں کرتے یعنی مال اسباب کو رکھ نہیں چھوڑتے اسکا یہ سبب ہے کہ صوفی اللہ تعالیٰ کے  
فصل کے خزانے کو دیکھتا ہے سو وہ اُس شخص کے مشابہ ہے کہ جو دریا کے کنارے پر  
قیم ہے اور اپنی مشک میں پانی نہیں رکھ چھوڑنا جانتا ہے کہ جب مجھ کو حاجت ہوگی  
فی بلا حساب موجود ہے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ہی معلوم ہو یہ صوفی نہیں ہیں غرض یہ کہ کسرا لکتاب جو تصوف کے ارکان میں داخل ہے سو عموماً  
 بیکے واسطے نہیں ہے جیسا کہ اوپر کے بیان سے بخوبی معلوم ہوا اور یہ بھی ہے کہ چونکہ ترک الکتب  
 صوفی کا کام ہے اور تصوف کے کمال کی نشانی کہ دس لوگ کسب اور پیشہ پر اعتماد اور بھروسہ  
 نہیں کرتے اس واسطے اسکو ارکان تصوف میں داخل کیا اور یہ بھی ہے کہ ترک الکتب کی حقیقت  
 دریافت کرنا کہ کسے واسطے کسب کا ترک کرنا افضل ہے اور کس واسطے کسب کرنا افضل ہے یہ ارکان  
 تصوف میں داخل ہے جیسا کہ یہ مضمون ابو الجنب سہروردی قدس سرہ کے رسالہ کے  
 مضمون سے صاف ظاہر ہی فرماتے ہیں کہ اجماع کیا ہے صوفیہ نے اس بات پر کہ جس شخص نے  
 روزی طلب کر نیکی اہتمام کو ترک کیا ہے اور روزی پھانچانے کا ضامن جو اشر ہے سو اسکی  
 ضمانت پر بھروسہ کیا ہے تو ایسے شخص کی واسطے پیشے اور کاریگریوں کے اشتغال کا ترک  
 کرنا اور طاعت کے واسطے اپنی تین فارغ رکھنا نہایت بڑی بات اور افضل ہے مگر یہ  
 کہ سب کے نزدیک مجلس اور اکیلا مکان اور لوگوں سے ملنا جلنا اور کنارے رہنا برابر ہے  
 اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کو دیکھتا ہے ایسے شخص کے واسطے اشتغال کا ترک  
 کرنا افضل نہیں اور بعض صوفیہ نے کہا کہ رزق کے اہتمام میں ایسا نہ لگے رہو کہ رزاق پر  
 روزی نہ پہچانکی تمہارا لگاؤ اور اسکی ضمانت پر بھروسہ نہ کرو اور بعض صوفیہ سے کسی نے  
 پوچھا کہ کہاں سے اور کس مکان سے کھاتے ہو تب کہا کہ اگر کہیں سے اور کسی کے مکان سے  
 ہوتا تو فنا ہوتا لیکن ہمیشہ نہ ملتا اور اسکا کیا اعتبار تھا اور دوسرے صوفی سے کسی نے پوچھا کہ  
 کہاں سے کھاتے ہو تب کہا کہ جو مجھ کو کھلاتا ہے اُس سے پوچھ کہ کہاں سے وہ مجھ کو کھلاتا ہے  
 انتہی اس قصہ سے یہی سمجھا گیا کہ ان لوگوں کو اللہ پر ایسا توکل ہوتا ہے کہ روزی کے تقدیر  
 میں اُسکے سو کسی کا خیال مطلق نہیں رہتا اور عوارف کے تنوین باب میں ہے کہ بعض صوفیہ  
 کی حکایت ہے کہ اُسکے دل میں رزق کے اہتمام کرنے کا خیال گذرا یعنی یہ خیال گذرا کہ روزی  
 کے اہتمام کی واسطے کوئی کسب کرنا چاہیے پھر بعض صحرا اور کشادہ میدان کی طرف گیا اور ایک

مثل یہ ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ کا جاننا جمع ہے اور اللہ تعالیٰ کے امر کا جاننا تفرقہ ہے اور بندے  
 کو ان دونوں باتوں کا جاننا ضرور ہے ابو بکر زین نے کہا کہ جمع عین فنا بالشر ہے یعنی فقط اللہ  
 پر ٹک لگ جاوے اور اس کے سوا کچھ نہ معلوم ہو یہی عین فنا بالشر ہے اور یہی جمع ہے اور  
 تفرقہ عبودیت ہے یعنی اپنی تین بندہ جاننا اور عبودیت کا حق ہے حق بجالانا اور جمع اور تفرقہ  
 انیس میں ایک دوسرے سے متصل اور لگے ہیں یعنی اللہ کی توحید اور معرفت اور اس کو جاننا  
 جمع ہے اور اس کے حکم کا جاننا اور عبودیت کا حق ادا کرنا اور اپنی تین بندہ جاننا تفرقہ ہے تو مثلاً  
 یہ ہوا کہ جب بندے نے اللہ کو جانا تب یہ جمع کہلایا اور جب اپنی تین بندہ جانا تب تفرقہ  
 کہلایا اور دونوں بات ضروری ہیں اور ایک گروہ نے غلطی کیا اور دعوا کیا کہ دے لوگ عین  
 جمع میں ہیں اور اس بات میں اشارہ کیا صرف توحید کے طرف کہ بس جو سو توحید ہے اور کچھ  
 نہیں اور ان لوگوں نے اپنے اختیار سے عمل کرنے کو چھوڑ دیا اور کافر ہو گئے اور اس بات کی  
 حقیقت یہ ہے کہ جمع روح کا کام ہے اور تفرقہ قالب کا کام اور جب تک روح اور قالب کی  
 ترتیب باقی ہے تب تک جمع اور تفرقہ سے چارہ نہیں اور دونوں کا ہونا ضرور ہے رسالہ قشیری  
 میں فرماتے ہیں اور بندی کو جمع اور فرق سے چارہ نہیں اس واسطے کہ جس کو تفرقہ نہیں تو اس کے  
 واسطے عبودیت نہیں یعنی جو تفرقہ کا قائل نہیں سو اپنے بندے ہونے کا بھی قائل نہیں اور جبکہ  
 واسطے جمع نہیں اس کے واسطے معرفت نہیں یعنی جو حق پر ٹک نہیں لگتا اور حق کو ثابت نہیں  
 کرتا اس کو معرفت حاصل نہیں سو اللہ تعالیٰ کا فرمانا اَيَّاكَ تَسْبِيحُ تجھی کو ہم بندگی کرتے ہیں  
 اشارہ ہے فرق کے طرف اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا اَيَّاكَ تَسْبِيحُ تجھی سے ہم مدد چاہتے  
 ہیں اشارہ ہے جمع کی طرف انتہی عوارف اور امام قشیری کے رسالہ کے مضمون سے وحدت  
 وجود والوں کی بات رد ہوئی یعنی جو لوگ ہمہ اوست اور سب کو خدا کہتے ہیں ان کی بات رد ہوئی  
 کیونکہ حضرات صوفیہ کا یہ مذہب نہیں ہے تصوف کی کسی کتاب میں یہ بات ثابت نہیں بلکہ  
 سب کتابوں میں اس بات کا رد موجود ہے اور رجال صوفیہ میں سے کوئی اس بات کا قائل نہ تھا



رہ گئی اور اللہ ہی اللہ رہ گیا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کے افعال کا دیکھنا تفرقہ ہے  
 اور صفات کا دیکھنا جمع ہے اور ذات کا دیکھنا جمع الجمع اور بعضے صوفیہ سے لوگوں نے پوچھا  
 کہ اللہ تعالیٰ سے کلام کیوقت موسیٰ علیہ السلام کا کیا حال تھا تب کہا کہ موسیٰ سے موسیٰ بن مشاہد  
 کیا تب موسیٰ کو موسیٰ کی خبر نہ رہی بعد اسکے اللہ نے کلام کیا سو مشکل اور مکمل یعنی بات کہنے والا  
 اور بات سننے والا وہی تھا اور موسیٰ کس طرح سیکھتا کہ اللہ نے جو انکی طرف خطاب یعنی اشارہ کر کے  
 بات کہا اسکو اپنی اوپر لیتے اور پہر جواب دیتا اگر وہ سنی اپنی قوت سے سننے اور اسکی یہ سننے ہین کا لکھنا  
 نے موسیٰ کو ایک قوت بخشتا تب اس قوت سے موسیٰ نے اللہ کا کلام سنا اور اگر وہ قوت نہ ملتی  
 تو موسیٰ اللہ کا کلام نہ سن سکتے اور انہیں کلمات میں سے اُنکا قول تجلی اور ستار میں ہے  
 تجلی سننے روشن اور ظاہر ہونا استتار سننے پردہ میں ہونا جنید نے کہا کہ تجلی اور ستار  
 ادیب یعنی ادب دینا ہے اور تہذیب یعنی پاک کرنا اور صلاح کرنا ہے اور تہذیب یعنی گھلانا  
 اور کھلانا ہے سو تہذیب استتار اور پردہ میں ہونے نام ہے اور یہ مقام عوم صوفیہ کی وسطی  
 یعنی عوم صوفیہ کو استتار کے سبب سے سجدہ ادب دینا اور تعزیر اور تنبیہ کرتا ہے تاکہ ہوش کرین  
 اور یہی استتار خواص کے واسطے رحمت ہوتا ہے جیسا کہ قریب ہی معلوم ہوگا ایسا ہی رسالہ  
 قشیری میں ہے اور رسالہ قشیری میں لکھا ہے کہ عوم اس گردہ کے جو ہین سوان کی زندگی  
 تجلی میں ہے اور انکی بلا پردے میں اور لیکن خواص لوگ سووی بیہوشی اور خوشی کے درمیان  
 میں رہا کرتے ہین جب اُسپر تجلی ہوتی ہے تب بیہوش اور بدحواس ہوتے ہین اور جب اُسپر  
 پردہ ہوتا ہے تب پھر اپنی حظ لینے زندگی کے کاروبار دینی اور دنیاوی کی طرف متوجہ ہوتے  
 ہین اور خوشی کے ساتھ گذران کرتے ہین انتہی یہ مضمون جنید کے قول کی شرح ہے اور  
 کہہ صفات کی تجلی ہوتی ہے اور کہہ ذات کی تجلی ہوتی ہے یعنی سالک پر کہہ اللہ تعالیٰ کے  
 افعال کھل جاتے ہین کہہ صفات کھل جاتے ہین کہہ ذات اسکے شرح نسبت کے بیان کی فضل  
 میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ نے استتار کی حالت میں اپنی طرف سے خواص کو

تو جو شخص ایسی بات کہے سو صوفی نہیں ہاں بعض حکیموں نے اس بات کو کہا ہے سو اُسکی جہالت اور حکیم بننے کی نشانی ہے۔ اس بات کے رد لکھنوی حاجت نہیں جمع اور تفرقہ سے صاف دریافت ہو گیا کیونکہ لا الہ الا اللہ جمع ہے اور محمد رسول اللہ تفرقہ ہے مگر یہ نہ سمجھیں تو پھر مگر اور اُسکی تصدیق باطل ہو جاوی اور یہ اعتقاد کفر ہے جیسا کہ قریب ہی عوارف کی عبارت مذکور ہوئی کہ جو جمع بلا تفرقہ ہی سوز مذہب ہے ایسی بات کہنے والا اگر محبون اور دیوانہ ہی تو دیوانہ اور اگر ہوش والا ہی تو زندقہ ہی اگرچہ اس سے خرق عادات اور زہد یعنی دنیا سے بے رغبتی ظاہر ہو مگر وہ شخص جھوٹا ہی اور واسطی نے کہا کہ جب تو نے اپنے نفس کی طرف دیکھا تب تفرقہ کیا گیا یعنی تفرقہ کے مقام میں آیا اور جب تو نے اپنے رب کی طرف دیکھا تب جمع کیا گیا یعنی جمع کے مقام پر پہنچا اور جب تو نے سمجھا کہ اللہ کی سوا میں دوسرے سبب قائم ہوں یعنی میرا بھلا بُرا اور فائدہ نقصا اللہ کے سوا دوسرا کرتا ہی تب تو ٹٹ گیا اور نرانا چیز ہوا نہ جمع کے مقام میں رہا نہ تفرقہ کے مقام میں اور لوگوں نے کہا ہے کہ ذات کے مشاہد ہی والے جمع کے مقام میں ہیں اور صفات کے مراقبہ والے تفرقہ کے مقام میں ہیں اور جمع اور تفرقہ کے کہی یہ معنی کہتے ہیں کہ جب کسی عمل کی نسبت اپنی طرف کیا کہ یہ مجھے ہوا یا اپنے کسی عمل کو دیکھ کے اُسکی نسبت اپنی طرف کیا تو وہ تفرقہ کے مقام میں ہی اور جب سب چیز کی نسبت حق کی طرف کیا تب جمع کے مقام میں ہی اور یہ ساری اشارات اسی بات کی خبر دیتی ہیں کہ کون یعنی مخلوق کو تفرقہ بولتی ہیں اور مکون یعنی خالق کو جمع بولتے ہیں سو جسے اکیلے مکون کو دیکھا وہ جمع کے مقام میں ہے اور جس نے کون کو دیکھا وہ تفرقہ کے مقام میں ہے تو بس تفرقہ عبودیت ہی اور جمع توحید ہی سو جب کسی طاعت کو اپنا عمل اور کسب دیکھ کے معلوم کیا کہ یہ طاعت مجھے ہوئی تب تفرقہ کے مقام میں آیا اور جب جانا کہ یہ طاعت اللہ نے کروایا تب جمع کے مقام میں پہنچا اور جب فنا کے مقام میں پہنچا یعنی نہ اُسکو اپنا خیال باقی رہا نہ اپنی طاعت کا اور نہ طاعت کے کروانے کا فقط اللہ ہی پر ٹٹ لگ گئی تب یہ مقام جمع الجمع کہلاتا ہی یعنی اصل ہی اصل

جو کام کرتا ہو اُس میں اپنی طرف نہ دیکھے کہ میں نے یہ کام کیا بلکہ اُس کام کے بجا لانے میں اللہ کا احسان اپنے اوپر دیکھے کہ اُس نے یہ کام مجھے لیا تو تجرید غیر کو مٹا دیتی ہے یعنی ثواب اور عوض کے خیال کو مٹا دیتی ہے مگر یہ خیال رہتا ہے کہ یہ کام مجھے ہوا اور تفرید اُس کے نفس کو بھی مٹا دیتی ہے یعنی لگو اپنی نفس کا بھی خیال نہیں رہتا اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کے دیکھنے میں بندے کا غرق ہو جانا اور اپنی کام کرنے کو بھول جانا یہ تفرید ہے اور انہیں کلمات میں سے ہے وجد اور وجود اور تو اجداد وجد اس کو کہتے ہیں کہ بندے کے باطن پر بندے کے کسب یعنی ذکر تملات وغیرہ کسب کی ایک خوشی یا حزن یعنی غمناکی اللہ تعالیٰ کے طرف سے وارد ہوتی ہے اور اُترتی ہے اور اُسکی جو صورت شکل بھی اس صورت شکل سے متغیر کر دیتی ہے اور بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف اُسی وجد کی راہ سے جھانکتا ہے اور وہ وجد جو اُترتا ہے سو ایک شگاف ہے کہ مغلوب علیہ یعنی جسکو اس وجہ نہ دیا گیا ہے اور حیرت وہ وجد اُترتا ہے اپنی آواز سے اُس شگاف کو دریافت کرتا اور پاتا ہے اور اُسی راہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھتا ہے اس خاکسار کے نزدیک اُسکی شج یہ ہے کہ قرأت یا ذکر کیوقت یا بہشت اور اللہ کی دیدار کی بشارت وغیرہ اس قسم کے مضمون سنے کیوقت بندے کے دل پر بے اختیار خوشی غالب ہوتی ہے کہ مارے خوشی کے بے ہوش اور بے حس ہو جاتا ہے یا قبر کا عذاب یا دوزخ کا عذاب وغیرہ اس قسم کے مضمون سنے کیوقت خوف اور غم غالب ہوتا ہے تب بندہ بے ہوش اور بے حس ہو جاتا ہے تب اُسوقت جو سانس لیتا ہے یا ہو کا لفظ یا اللہ کا لفظ بول اُٹھتا ہے یا نماز میں اللہ اکبر یا سبح اللہ من حمدہ یا ربنا لک الحمد کہتا ہے یا جبر سے قرأت کرتا ہے خصوصاً جب مداد اکر تا ہے تب اپنی آواز میں ایک شگاف اور سوراخ پاتا ہے تب اسکی راہ سے اللہ کی طرف دیکھتا ہے تو گویا وہ آواز ایک شگاف ٹھہری اور یہ مضمون خوف یا خوشی کیوقت اپنی نماز تملات کی حالت میں غور کرنے اور سوچنے سے صاف سمجھ میں آ جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی حضوری کے خیال سے جو اسکی طرف دل کھینچتا ہے تو اُس میں ایک جھانکتے کی سی لذت ملتی ہے اور یہ بات سب کو حاصل ہے سوچے تو دریافت کرے مگر مرشد کے پاس دوچار

کے واسطے اور اُن کے سوا دوسروں کی واسطے رحمت باقی رکھا اور بخشا ہی سو خواص لوگوں کے واسطے مستار میں کیا رحمت ہی یہ رحمت ہے کہ استعارے کے سبب اپنی نفس کی درستی اور اصلاح کی طرف متوجہ ہوتی ہیں اور یہ فائدہ استفادہ کی حالت میں کہاں سے ہوتا اس حالت میں تو نہ اپنا ہی ہوش رہتا ہے اور نہ اپنے نفس اور اسکی اصلاح کا ہوش اور مستار میں اُن کے سوا دوسروں کے واسطے کیا رحمت ہی یہ رحمت ہے کہ اگر خاص لوگوں کو استعارے کی حالت نہ ہوتی تو اُن سے کوئی فائدہ نہ لیتا یعنی تربیت اور تلقین اور توجہ وغیرہ کا فائدہ نہ پاتا اس سبب کہ دی لوگ تجلی کی حالت میں جمع الجمع میں یعنی ذات کے دیکھنے میں غرق رہتے اور اللہ تعالیٰ جو واحد قہار ہے اس کے سامنے حاضر رہتے بعض صوفیہ کہہ کہ باطن میں حق کی تجلی کی نشانی یہ ہے کہ باطن وہ چیز معلوم کرے جو بیان میں آوے اور فہم میں سماوی اور جو شخص اپنے باطن میں ایسی چیز پاوے جسکا بیان کرے یا سمجھے تو وہ شخص استدلال کے خیال والا ہے اللہ کے جلال اور عظمت کا دیکھو والا نہیں ہے یعنی جیسا کہ اللہ کے مخلوق کو اسکی معرفت کی دلیل ٹھہراتا ہے ویسا جو چیز بیان اور فہم کے قابل اس کے باطن میں نظر پڑے وہ بھی ایک مخلوق کا خیال ہے اس صورت میں وہ جلال اور عظمت کی تجلی کا دیکھنے والا نہیں ہے اور بعض صوفیہ نے کہا کہ تجلی کیا چیز ہے بشریت کے پردوں کا اٹھ جانا ہے کہ بشریت کا آڑ نہ باقی رہے یعنی اپنا اور اپنے وجود کا خیال مطلق نہ باقی رہے اور حق کے مشاہد کا آڑ نہ پڑے اور یہ نہیں کہ حق غرض و جل کی ذات رنگ بدلتی ہے اور استعارہ یہ ہے کہ تیرے درمیان میں اور غیب کے دیکھنے کے درمیان میں یعنی اللہ کے دیکھنے کے درمیان میں بشریت آڑ پڑے اور انہیں کلمات میں سے تجرید اور تفرید ہے اور تجرید سے اُن لوگوں کا اشارہ ہے ہسبات کے طرف کہ بندہ جو کام کرتا ہے اُس میں عوص کا خیال نہ کرے جو کام کرے دنیا اور آخرت میں اُسکی عوص کے طرف دیکھ کے نہ کرے بلکہ اُس پر جو حق کی عظمت ہل گئی ہے اُس پر نظر کر کے اُس کام کو کرے اور اُس کام کو اپنی طاقت کے موافق عبودیت اور فرمانبرداری کی راہ سے کرے اور تفرید یہ ہے کہ بندہ



سورخ کی راہ سے دیکھنے کی سی ہے اور یہ ابتدا میں ہوتا ہے اور مشاہدہ میں دیکھنے کی مثال  
 کشادہ میدان میں دیکھنے کی سی ہے اور یہ انتہا کا حال ہے اور حقیقت میں دونوں حالت کا  
 دیکھنا انگہ کے دیکھنے کے طور پر نہیں ہے جیسا کہ مشاہدہ کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ معلوم  
 ہوگا اور انہیں کلمات میں سے غلبہ ہے اور غلبہ ایک وجد ہے کہ پے درپے دوسری وجد میں آتا  
 ہے سو وجد مثل برق کے ظاہر ہوتا ہے یعنی اُسکو قرار نہیں ہوتا آیا اور گیا اور غلبہ کا ویسا حال  
 ہے جیسے بجلی جب برابر پے درپے چمکنے لگتی ہے تب پہلی چمک میں دوسری ملتی جاتی ہے  
 اور جبکو غلبہ ہوتا ہے اُسکو تیز نہیں باقی رہتی تو وجد جلدی سے موقوف ہو جاتا ہے اور غلبہ  
 باطن کو بیہوش کر دیتا ہے اس ضمنوں کی شرح تعرف کے مضمون سے خوب ہوتی ہے وہ یہ ہے  
 صاحب تعرف فرماتے ہیں کہ غلبہ ایک حال ہے کہ بندے پر ظاہر ہوتا ہے اُس حالت میں سبب کا  
 ملاحظہ اور ادب کی رعایت نہیں باقی رہتی یعنی شریعت میں جو سبب مقرر ہیں کہ اس سبب سے  
 یہ کام درست یا نہ درست ہوتا ہے سو اسکا لحاظ نہیں کرتا ہے اور شریعت کے آداب کو نگاہ نہیں  
 رکھ سکتا اور بغیر قصد کے بے اختیار اس سے بے ادبی کے کام ہو پڑتے ہیں اور اُسکی خودی اور  
 ہوش کو ایسا لے لیتے ہیں کہ جو بات اُسکے آگے آنی والی ہے اُسکی تمیز نہیں رہتی یعنی یہ تمیز نہیں  
 رہتی کہ اس کام سے آئندہ کو یہ ہوگا اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مغلوب سے بعضا ایسا کام ہو  
 پڑتا ہے کہ جو اُسکے حال سے واقف نہیں ہوتا وہ اُسپر انکار کرتا اور اُس سے ناراض ہوتا ہے  
 یعنی جیسا کہ عقل والا جب دیوانی کی بے ادبی دیکھتا ہے تب اگر اُسکو اسکو دیوانہ پن کی خبر نہیں ہوتی تو  
 اُسے ناراض ہوتا ہے اور اگر اُسکو پہچانتا ہے کہ یہ دیوانہ ہے تو اسے ناراض نہیں ہوتا اُسکو معذرت سمجھتا ہے  
 اور اُسپر رحم کرتا ہے اور اُسے غلبہ کی حالت ہوتی ہے اسکو خلع کہتے ہیں اور غلبہ کی حالت جب اس میں ہوتی اور جاتی ہے تب اُس پر  
 آتا ہے اور اپنی حال میں سوچتا ہے کہ یہ مجھے کیا حرکت ہو پڑی اور غلبہ کی حالت کے ساکن ہونے  
 اور بٹھ جانے کو اور غلبہ کی حالت ہونے کو سکون بولتے ہیں اور جن چیزوں سے اُسپر غلبہ کا حال  
 ہوتا ہے وہ یہ چیزیں ہیں خوف یا ہمت یا اجلال یعنی بہت بزرگ جانتا یا جیسا یا اسطر حکم یعنی

روز سمجھنے سے بخوبی بلاشبہہ آسانی سمجھ جاوے گا اور یہ جہانگنا اور دیکھنا ویسا ہی ہے جیسا کہ  
 قریب ہر تجلی کی نشانی میں بیان کی چکی یعنی اُس دیکھنے کو نہ بیان کر سکتا ہے نہ سمجھ سکتا اور اس  
 وجہ کے شکاف کی راہ سے دیکھنا ویسا ہی ہے جیسا کہ فی لکھو دور سے ایک بار یک سو راخ کی راہ سے  
 جھانکتا ہے اور اُس جھانکنے میں بڑا تکلف کرنا اور آنکھ دبانا پڑتا ہے پہر بھی خاطر خواہ نہیں دیکھا  
 اور عرف میں لکھا ہے کہ دل پر جب کوئی خوف یا غم پہنچتا ہے یا آخرت کے احوال کا کوئی مضمون  
 اُسکو نظر آتا ہے یا بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان میں جو حالت ہی وہ کھل جاتی ہے تب اسی کو وجد  
 کہتے ہیں اور صوفیہ نے کہا ہے کہ وجد جو ہے سودل کا کان اور اُسکی آنکھ ہے انتہی دونوں کتاب مضمون  
 ایک ہر خلاصہ یہ ہے کہ یہ وجد عذاب کی دہشت یا جبرائی کی درد یا شوق اور محبت کے جوش سے ہوتا  
 ہے تو جب یہ حال کسی میں ظاہر ہوتا ہے تب صوفیہ بولتے ہیں کہ فلا نے پر وجد ظاہر ہوا یعنی اُسکو  
 باطن میں کوئی خوف یا درد ظاہر ہوئی اور عرف میں ہے کہ نور ہی نے کہا کہ وجد ایک شعلہ ہی  
 کہ باطن میں ابھرتا ہے اور وہ شعلہ شوق کے سبب سے ظاہر ہوتا ہے تب باتہ یا نون وغیرہ  
 عضواں وجد کے وارد ہونے کی وقت میں ماری خوشی یا غم کے بقیراری کہتے ہیں انتہی اور  
 تو بعد وجد کا حاصل کرنا ہے ذکر کر کے اور تفکر اور مراقبہ اور غور کر کے اور وجود کیا ہے اُس وجد  
 والی شکاف کا کشادہ ہونا وہ کب ہونا ہے جب بندہ وجدان یعنی پالنے کے کشادہ مکان کی طرف نکلتا ہے  
 اور اس حال کا یہ بیان ہے کہ گویا کہ پہلے محبوب کو ایک سو راخ کی راہ سے دیکھتا تھا اور اب محبوب کو کھلی میدا  
 میں دیکھنے لگا سو وجدان کے ساتھ وجد نہیں باقی رہتا اور پہلی کھلا آنکھ سے دیکھنے کے ساتھ خبر کی  
 حاجت نہیں باقی رہتی سو وجد کو زوال آگتا ہے اور وجد کا یہ حال ہے کہ آیا اور چلا گیا اور وجود  
 پہاڑ کی طرح سے ثابت رہتا ہے اور ٹلتا نہیں خلاصہ یہ کہ وجد شاہدہ اور معرفت کا حال ہے  
 جیسا کہ عرف میں ہے کہ وجد کو زوال ہوتا ہے اور معرفت ثابت اور قائم رہتی ہے اور سکون  
 نہیں ہوتا اور سو راخ کی راہ سے دیکھنے اور کشادہ میدان میں دیکھنے کا جو بیان کیا سو یہ تشبیہ  
 دیا ہے کہ وجد کی حالت میں جو دل کی آنکھ سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھتا ہے اس دیکھنے کی مثل

تو یہ قبول کرنے میں یہ آیت اترا فرمایا اللہ تعالیٰ نے نوین سپارہ سورہ انفال میں بَيَّنَّا لِلَّهِ  
 آمَنُوا إِنَّ تَشَقُّوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مَرَقًا نَا وَ يَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
 الْعَظِيمِ  
 اسی ایمان والو اگر ڈرتے رہو گے اللہ سے تو کر دیگا تم میں فیصلہ اور اتار دیا تم سے تمہارے  
 گناہ اور تم کو بخش دیا اور اللہ کا فضل بڑا ہے تب بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کھول دیا اس قصہ  
 کو صاحب تعرف مغلوب کے معذور ہوئی کی دلیل لاتے ہیں کہ پہلے تو ابولبابہ کا اشارہ کرنا خیانت  
 اور گناہ تھا یہ گناہ جو ہو بڑا تھا تو شیر کا تاب یہ تھا کہ حضرت کے پاس آتا اور عذر کرتا تب حضرت  
 اسکو واسطے استغفار کرتے سو یہ تو یہ کیا اپنی تین ستون میں باندھا اور یہ خیانت کے بعد  
 دوسری بے ادبی ہوئی لیکن چونکہ یہ حرکت خوف کے غلبہ سے ہوئی اور ابولبابہ مغلوب تھا  
 اسواسطے آنحضرت نے معذور رکھا اور چونکہ اسکی باطن میں قصد درست تھا وہی بے ادبی  
 اسکی مغفرت کی باعث ہوئی اور تعرف اس غلبہ کے حال کی دلیل میں دو قصہ اور یہ بیان کیا ہے  
 طول کے سبب اسکے لکھنے کی حاجت نہیں اسکا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 اسلام کی پہلی غلبہ سے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے سال مشرکوں سے صلح  
 کرنے چاہا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراف کیا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے  
 انکو سمجھایا تھا اور حضرت نے انکو معذور رکھا یہ جب غلبہ کی حالت جاتی رہی تب حضرت  
 عمر بہت نادام ہوئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ میں اس جرات اور اعتراف کے  
 خوف سے ہمیشہ روزہ رکھا کرتا اور صدقہ دیا کرتا اور غلام آزاد کیا کرتا اور نماز پڑھا کرتا  
 یہاں تک کہ مجھکو رجا اور اُمید ہوئی کہ اللہ میرا بھلا کر رکھا اور سب سے جب آنحضرت  
 نے عبد اللہ ابن ابی منافق کے جنازہ کی نماز پڑھنے چاہا تھا تب حضرت عمر نے قہر میں  
 کیا تھا اُمین بھی حضرت نے معذور رکھا اور ابوطیبہ نے جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 سنگمی کھینچا تب محبت کے غلبہ سے اس خون کو پے گئے اور شریعت میں خون پینا منع  
 ہے لیکن چونکہ غلبہ کی حالت میں اُس نے یہ کام کیا اسواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو

احوال یعنی عذاب کا خوف غلبہ کرتا ہی اور شرع کی حرمت کے خیال کرنے سے ہیبت غلبہ کرتی ہے  
 اور مشاہدہ کی حالت میں اللہ کو بہت ہی بزرگ جاننے کا غلبہ ہوتا ہے اور اپنے قصور کے خیال کو  
 حیا غلبہ کرتی ہے اور اسی غلبہ کے سبب آدمی بیہوش اور مغلوب ہو جاتا ہی جیسا کہ اس غلبہ کا حال  
 ابی لبابہ ابن عبد المذکر کے قصہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہی وہ یہ ہے کہ جب بنی صلی انصاری  
 نے بنو قریظہ کو سعد ابن معاذ کے حکم پر اترنے کا حکم دیا کہ تمہاری حق میں سعد ابن معاذ جو حکم کرے  
 سو تم لوگ قبول کرو تب بنو قریظہ اور سعد ابن معاذ سے چونکہ قرابت تھی سبہون اس بات کو قبول کیا اور ابی لبابہ اور  
 بنی قریظہ ہی قرابت تھی واسطی ان لوگوں نے ابی لبابہ کو شور پوچھا کہ سعد ابن معاذ حکم پر ہم رہنی ہوں تب ابی لبابہ  
 نے اپنے ہاتھ سے اپنی حلق کی طرف اشارہ کیا یعنی وہ تم کو قتل کا حکم دیکھا پہر پیچھے سے اس بات سے  
 پشیمان ہوا کہ ہم نے اللہ و اس کے رسول کی خیانت کیا پہر برابر چلا گیا اور اپنی تین مسجد میں جا کر  
 اُسکی ستونوں میں سے ایک ستون میں باندھا اور کہا کہ میں ہمیشہ اس مکان پر اس طرح بند  
 رہوں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ میرا توبہ قبول کرے اور جو گناہ مجھے ہوا اُسکو معاف کرے سو  
 یہ ایسا مضمون ہی کہ جب ابی لبابہ پر اللہ تعالیٰ کا خوف غالب ہوا تب وہ غلبہ ابی لبابہ کے  
 درمیان اور رسول اسر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان کے درمیان میں آڑ پڑا اور حالانکہ ابی لبابہ کا  
 اتخضرت کے پاس اس وقت آنا واجب تھا اللہ تعالیٰ کے فرمانے بموجب فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 پانچویں پارہ سورہ نسائین وَكُتِبَ لَهُمُ أَنْ يَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ ذُنُوبَهُمْ فَاتُوبُوا إِلَى اللَّهِ فَاسْتَغْفِرُ اللَّهُ  
 وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا اور ان لوگوں نے جو توبہ اپنا بر کیا  
 تھا اگر آتے تیرے پاس پہر اللہ سے بخشواتے اور بخشواتا انکو رسول تو اللہ کو پاتے معاف  
 کر نیوالا مہربان اور شریعت میں اپنی تین ستونوں میں باندھنے کا حکم نہیں ہے اور رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیر سے ابی لبابہ کو نہ دیکھا تب فرمایا کہ اگر میرے پاس آتا تو میں  
 اُسکے واسطی مستغفار کرتا اور اس سے اسکا گناہ بخشواتا پہر لیکن جب اُس نے کیا ہے جو کیا توبہ  
 میں اُسکو کھولنے والا نہیں یہاں تک کہ اللہ اُسکا توبہ قبول کرے پہر اللہ تعالیٰ نے اُسکے

کو مشکل معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ اُس مناجات اور بصید کو روح اپنے اندر جانے پر سب  
 الگ ہو کے اور قلب کو اُس کے خیر نہیں یہ خاکسار کہتا ہے کہ یہ وہی مسامرۃ ہے جسکو فتوح الغیب  
 میں لکھا کہ مشاہدہ جمال کی حالت میں فرے کی باتیں اور حکایتیں آرام دینے والی ہوتی ہیں اور  
 انہیں کلمات میں سے ہر سکور اور صحو سو سکر کیا ہر حال کے سلطان کا غالب ہو جانا یعنی حال  
 اُسکو دبا لے کر نشے والوں کی طرح سے متوالا اور بیہوش ہو جاوی اور صحو کیا ہے کہ بیہوشی  
 کے بعد پہرہ ہر کے اپنے کام کے درست کرنا اور باتوں کے آہستہ کر نیکی طرف رجوع  
 ہو محمد ابن صلیف نے کہا کہ سکر کیا ہے مجسوب کے ذکر اور یاد آنے کی وقت دل کا جوش کرنا  
 اور واسطی نے کہا کہ وجد والوں کے مقامات چار ہیں پہلے ذہول یعنی بھول جانا اور غافل  
 ہونا بعد اسکی حیرۃ یعنی حیران اور پشیمان ہونا بعد اُسکے سکر یعنی بیہوش اور متوالا ہونا بعد اسکی صحو یعنی بیہوشی کے بعد پشیمان  
 ان چاروں کی مثال جیسے ایک شخص نے دریاکو سنا بعد اسکے دریاکے قریب گیا بعد اسکے دریامیں  
 بیٹھا بعد اسکے اُسکو موجوں نے لیا یعنی دریاکو سنا تو اُسکے حال سے ابھی غافل ہے جب اسکے قریب  
 گیا تب اُسکو دیکھ کر حیران ہوا اور جب دریامیں بیٹھا تب بیہوش ہو گیا اور جب موجوں کے  
 جھکے لگنے لگے تب بیہوش ہوا اور اپنے نکلنے اور جان بچانے کی فکر میں ہوا تو اسکیاں کو جب  
 جس شخص پر اُس حال کا اثر باقی ہے جو حال اُسکی رگ رگ اور سارے اجزاء میں بھین گیا  
 رہا تو اسپر سکر کا اثر باقی ہے اور جو شخص ایسا ہے کہ اُسکے ساری اجزاء اپنے اپنے ٹھکانے  
 اور حالت اصلی پر آگئے ہیں تو وہ صاحبی یعنی بیہوش والا ہے تو سکر ہوتا ہے ارباب قلوب  
 یعنی دل دل والوں کی واسطے جو اپنے دل کی صفائی اور ذکر میں مشغول رہتے ہیں اور صحو ہوتا ہے  
 اُنکے واسطے بن پر غیبی چیزوں کی حقیقتیں کھل جاتی ہیں اور انہیں کلمات میں سے ہے محاور  
 اثبات سو محو حاصل ہوتا ہے صاف نفوس کے دور کرنے سے کہ اپنے نفس کی صفات کو  
 دور کرے اور مشاوی اور اثبات حاصل ہوتا ہے اس بات سے کہ سالک لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی محبت  
 کے آثار کے پالے گھومے جاتے ہیں یعنی جب نفس کی صفاتیں مٹ گئیں تب محو حاصل ہوا

معذور رکھا اور فرمایا کہ دوزخ کی آگ کے بہت آڑ کر نیوالون کا تو نے آڑ پکڑا لیکن تو دوزخ کی آگ سے بچا سو یہ قصہ اور اُس کے مانند بہت قصے ہیں ان سے بھی دلیل سمجھی جاتی ہے کہ غلبہ کی حالت اچھی ہے اور جو بات سکون کی حالت میں درست نہیں ہوتی سو غلبہ کی حالت میں درست ہوتی ہے اور جس شخص میں سکون ہوتا ہے وہ شخص اس وقت اور اس حد تک میں ایسا کام کرتا ہے کہ وہ کام مغلوب کے کام سے بہت اچھا ہوتا ہے اور مغلوب کے حال سے محکوم والی کا حال بہت مضبوط اور کامل ہوتا ہے جیسا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ قصے لینے عمر نے جب اعتراض کیا تو ابو بکر کو معلوم تھا کہ اس وقت یہ مغلوب ہیں لیکن ابو بکر کو سکون کا مقام حاصل تھا اس واسطے عمر کو معذور رکھا تو عمر غلبہ کی حالت سے معذور ٹھہرے اور ابو بکر سکون کی حالت سے معذور ٹھہرے کیونکہ ان کا سکون اللہ کے حکم کی تابعداری تھی انتہی اس بیان سے معلوم ہوا کہ مغلوب کی تقلید ہوش والیکو درست نہیں اور شرح تعرف میں لکھا ہے کہ لکسا ادب کے ترک کرنے میں اس وقت معذور ہو گا جب وہ ترک ادب کے بغیر قصد کے ہو پڑا ہو گا اور اُس کام کے بغیر قصد ہو پڑنے کی یہ نشانی ہے کہ جب ہوش ہو تب اُس کام کے ہو پڑنے کا غدر کرے اور اُس کام کو ہمیشہ نہ کرتا ہوا اتفاقاً کبھی وہ کام ہو پڑا ہو اور لیکن جب بے ادبی کے کام پر ہٹ کرے گا اور ایک بار جو ایسا کام ہو پڑا تھا پھر اُس کام کو قصد کرے گا تب سزا کے قابل ہے معذور رکھنے کے قابل وہ شخص نہیں اس مضمون سے معلوم ہوا کہ جو لوگ ہمیشہ خلاف شرح کام کیا کرتے ہیں مثلاً انشا کی چیز کھایا پیا کرتے ہیں یا داڑھی مونڈا یا کرتے ہیں وغیرہ ایسا کام کیا کرتے ہیں وہی مغلوب نہیں کہلاتے اور وہ معذور نہیں ہیں اور انہیں کلمات میں ہے مسامرة مسامرة کے معنی لغت میں آپس میں کہانی اور قصہ کہنا عوارف میں فراموشی ہیں کہ وہ مسامرة کیا ہے کہ ارواح کا اکیلا ہونا چھپی ہوئی مناجات اور لطیف اور باریک بھیدوں کے ساتھ سر کے سر میں لینے باطن کے باطن میں اور ان مناجات اور بھیدوں کا دریافت کرنا قلب

نام حق یقین ہے خلاصہ یہ کہ علم یقین ہی اللہ کی ذات کی طرف اشارہ کرتا ہے اور عین یقین  
 اللہ کی صفات کے ظہور اور تجلی اور کھلنے کا نام ہے اور سیکو مشاہدہ کہتے ہیں سو وہ بھی ذات  
 کی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی صفات کے کھلنے سے ذات پہچان پڑتی ہے تب اسی حالت کو حق یقین  
 کہتے ہیں اور جنید نے کہا کہ حق یقین وہ چیز ہے جو بند کے نزدیک ثابت اور متحقق ہو جاوے  
 اور وہ ثابت اور متحقق ہونا ایسا ہوتا ہے کہ غیوب لینے پر دیکھی چیزوں اور اُن دیکھی چیزوں  
 کو ایسا دیکھتا ہے جیسے دیکھنے کی چیز دن کو کھلی کھلا آنکھ سے دیکھتا ہے اور پر دیکھی چیزوں  
 کو جانتا ہے اور اُسکی خبر دل کے صدق سے دیتا ہے جیسا کہ صدیق رضی اللہ عنہ نے خبر دیا جب  
 رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے اپنے بال بچوں کے واسطے کیا چھوڑا تب کہا کہ اللہ کو  
 اور اُسکے رسول کو لینے صدیق کو اپنے بال بچوں کی پرورش کیواسطے اللہ کے موجود ہونیکا  
 ایسا یقین تھا کہ گویا اللہ کو اپنے گھر میں کھلی کھلا دیکھ کے آئے تھے اور رسول کو تو دیکھتے ہی  
 تھے اور بعضے مشائخ صوفیہ نے کہا کہ علم یقین معرفت کا حال ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے افعال  
 کے علم حاصل ہونے سے جو اللہ تعالیٰ کو پہچانتا ہے اور یقین حاصل ہوتا ہے اور عین یقین جمع  
 کا حال ہے یعنی صفات کے کھل جانے سے جو اللہ کو پہچانتا ہے اور یقین حاصل ہوتا ہے اور حق یقین  
 جمع الجمع کا حال ہے توحید کی زبان کے ساتھ یعنی ذات کی توحید کھل جانے سے جو ایک ہی کو دیکھتا  
 ہے اور اُسکے وجود کے سوا دوسرا وجود نظر نہیں پڑتا تو اس حالت کو حق یقین کہتے ہیں  
 اور کہا گیا ہے کہ یقین کیواسطے نام اور رسم اور علم اور عین یعنی ذات اور حق اور حقیقت نام  
 موعین کا نام اور رسم یعنی اسم یقین اور رسم یقین عہدہ صوفیہ کیواسطے ہے اور علم یقین اولیا کیواسطے اور عین یقین  
 خواص اولیا کیواسطے اور حق یقین انبیا کے واسطے اور حقیقت حق یقین کی جو ہے سوائے واسطہ ہستی  
 علیہ السلام خاص کئے گئے ہیں اور انہیں کلمات میں سے ہر وقت اور وقت سے مراد ہے  
 وہ حالت جو بندے پر غالب ہے اور بندے پر جو چیز زیادہ غالب ہے سوا اسکا وقت ہر واسطہ  
 کہ وقت مثل تلوار کے ہے وقت گذرتا ہے اپنے حکم سے اور بکاٹتا ہے یعنی اُس حالت میں بند

اور جب اللہ کی محبت کے پیالے پیا اور اس کی محبت کا نشا ہوا تب اثبات حاصل ہوا اس واسطے کہ محو  
جب سے سوا اپنے اعمال کی رموز کا مشادینا ہے اپنے نفس کی طرف اور جو کام نفس سے صادر ہوتا  
ہر اس کی طرف فنا کی نظر سے دیکھ کر کہ اور اثبات کیا ہے ثابت کرنا اپنے اعمال کی رموز کا اس  
اعتقاد سے کہ حق نے اس کو اپنی طرف سے وجود دیا ہے اور وہ حق کے قائم کرنے سے قائم ہے کچھ  
آپ ہی آپ قائم نہیں ہے کیونکہ پہلے اس کو حق نے اس کی اوصاف سے مشادیا تب محو حاصل ہوا  
بعد اس کے سر نو اس کو حق نے ثابت کیا یعنی اپنی تئیں اور اپنے اعمال کی تئیں اللہ کی بخشش اور  
دینی سمجھا ابن عطائے کہا کہ محو اثبات اس کو کہتے ہیں کہ اللہ جو بندوں کے اوصاف کو مشادیتا ہو  
اور ان کے باطن کے معاملہ کو ثابت اور مضبوط کرتا ہے اور انہیں کلمات میں سے ہی علم یقین اور  
میں یقین اور حق یقین سو علم یقین وہ یقین ہے جو غور اور فکر اور دلیل تلاش کرنے کی  
راہ سے حاصل ہوا اور عین یقین وہ یقین ہے جو کھل جانے اور عطا اور بخشش کی راہ سے حاصل ہو  
اور حق یقین وہ یقین ہے کہ وصال کے قاصد کے اترنے کے سبب جب مصلصال کی آلائش یعنی  
اپنے وجود سے جدا ہونا ثابت ہوتا ہے تب وہ یقین حاصل ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ اللہ کے مشاہدہ  
سے جب کوئی چیز آڑ نہ پڑے یہاں تک کہ اپنے بدن کا خیال نہ رہے اور اپنا بدن آڑ نہ پڑے  
تب اس کو وصال کہتے ہیں اسی حالت کو حق یقین کہتے ہیں فارس نے کہا کہ علم یقین اس یقین  
کو کہتے ہیں کہ جس میں اضطراب اور گھبراہٹ نہیں ہوتی یعنی جس بات کا اپنے  
علم اور جان سے کے سبب سے یقین ہے اُس میں گھبراہٹ نہیں ہوتی اور عین یقین  
اُس یقین کو کہتے ہیں کہ جو یقین اللہ تعالیٰ نے باطن میں امانت رکھا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے  
مومن بندے کے دل میں جو یقین ڈال دیا ہے اور وہ یقین دلیل کا محتاج نہیں ہے اور اُس کو  
مشاہدہ کہتے ہیں جیسا کہ آگے معلوم ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور جس علم میں یقین کی صفت نہیں  
پائی جاتی ہے وہ مشبہہ کا علم ہے اور جب اس علم میں یقین ملا تب وہ بے مشبہہ کا علم ہوا  
یعنی علم یقین ہوا اور جس چیز کی طرف علم یقین اور عین یقین اشارہ کرتا ہے اس کی حقیقت کا



کیواسطے ہی یعنی جس پر معرفت چمک جاتی ہے اُن کے واسطے ہی اور ری ارباب احوال یعنی احوال  
 دے کیواسطے ہے اور اسکا بیان یہ کہ احوال وہ چیز ہے جو قرار پکڑتا اور ٹھہرتا ہی اور جو چیز  
 قرار نہیں پکڑتی تو وہ حال نہیں ہے وہ لو اسع اور طوالع ہے یعنی ایک چمک آئی اور گئی اور کہا گیا ہی  
 کہ حال ٹھہرا نہیں رہتا کیونکہ وہ بدلا کرتا ہے اور جب ٹھہرا رہتا ہے وہ مقام ہوا جیسا کہ یہ مضمون  
 حال اور مقام کے بیان میں معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں مصنف کی یہ مراد ہے کہ  
 لو اسع اور طوالع ایک تجلی کی چمک سی آئی اور گئی اس میں خوب امتیاز نہیں ہوتی اور حال قرار  
 پکڑتا اور ٹھہرتا ہے چرلغ کی روشنی کی طرح ہے کہ اُس میں خوب امتیاز ہوتی ہے تب اُس کے بعد  
 بدلتا ہے اور انہیں کلمات میں سے ہر محاضرہ اور مکاشفہ اور مشاہدہ سو محاضرہ ارباب تلون  
 کیواسطے ہے تلون کے معنی قریب ہی آتے ہیں یعنی جتنا رنگ بدلا کرتا ہے اُنکی حضوری  
 کو محاضرہ کہتے ہیں اور مشاہدہ ارباب تمکین کیواسطے ہے تمکین کے معنی قریب ہی آتے ہیں یعنی  
 جنکی ارواح ذات کے نور کی چمک دیکھتی ہے اور رنگ نہیں بدلتا اُنکی حضوری کو مشاہدہ کہتے  
 ہیں اور مکاشفہ و ونون کے درمیان کے حال کو کہتے ہیں یہاں تک کہ مشاہدہ قرار پکڑے تو  
 محاضرہ علم والون کے واسطے ہی یعنی علم الیقین والون کے حضوری کو محاضرہ کہتے ہیں اور  
 مکاشفہ عین والون کے واسطے ہے یعنی عین الیقین والون کی حضوری کو مکاشفہ کہتے  
 ہیں اور مشاہدہ حق والون کے واسطے ہی یعنی حق الیقین والون کی حضوری کو مشاہدہ بولتی  
 ہیں اور انہیں کلمات میں سے ہے طوارق اور بواہی اور بواہہ اور واقع اور قاض اور طوالع  
 اور لو اسع اور لو اسع لغت میں طارق معنی صبح کا ستارہ یعنی جو تارہ صبح کو نکلتا ہے طوارق  
 اُسکی جمع ہے اور بواہی معنی پہلے جنیز بواہی اُسکی جمع ہے اور بواہہ معنی یکایک آپکے ہیں اور  
 بے اندیشہ آئینہ البواہہ اُسکی جمع ہے اور واقع معنی چڑھا ہوا سے اُترنے والا اور قاض معنی  
 آگ لگانے والا اور طالع معنی نکلنے والا اور صبح کا ذب اور بلال طوالع اُسکی جمع ہے اور لام  
 معنی روشن ہونا والا اور چمکنے والا لو اسع اُسکی جمع ہے اور لایح معنی چمکنے والا اور ظاہر ہونا والا

کا حکم اور اختیار نہیں رہتا اور کبھی وقت سے مراد لیجاتی ہے وہ حالت جو بندے پر هجوم کرتی  
 اور آپڑتی ہے اور وہ حالت بندگی کے کسب نہیں آپڑتی بلکہ خود اچکے میں یکایک آپڑتی ہے  
 اور بندے میں تصرف کرتی ہے تب بندہ وقت کے حکم میں ہو جاتا ہے لیکن وقت کا تابعدار بن جاتا  
 ہے لوگ بولتے ہیں کہ فلا نا وقت کے حکم میں ہے یعنی جو چیز بندے کے اختیار سے سزاوردہ ہوتی  
 ہے سو لے لی جاتی ہے اس سبب کہ اس کے بجائے وہ چیز قائم ہوتی ہے جو حق کی طرف  
 سے ہوتی ہے لیکن اس حالت میں بندہ اپنے اختیار کو بھول جاتا ہے اللہ کے اختیار میں  
 اپنی تین سوئیں دیتا ہے اور انہیں کلمات میں سے ہے غیبت اور مشہود و موشہود کیا ہو کہ اللہ کے  
 سامنے حاضر ہونا ایک وقت مراقبہ کی صفت کے ساتھ اور ایک وقت مشاہدہ کھفت کے ساتھ اور جب تک بندہ مشاہدہ  
 کے ساتھ یا مراقبہ کے ساتھ موصوف ہے تب تک بندہ حاضر ہے یہ جب مشاہدہ اور مراقبہ  
 کا حال کم ہو گیا تب حاضر ہوئیے ایڑہ سے نکل آیا اب وہ غائب ہوا یہ غیبت کا حال ہے  
 اور حضرت صوفیہ غیبت کبھی مایلیتے ہیں غائب ہونا شہداء اور ساری چیزوں سے حق کو حضور  
 میں حاضر ہونے کے سبب یعنی حق کے حضور میں حاضر ہونے اور ایک گناہ کو سبب کوئی چیز اسکو نظر نہیں پڑتی تو اس میں کسی  
 صورت میں اسکا حاصل جا پڑتا ہے فنا کے مقام کی طرف یعنی پہلے معنی کی راہ سے مشاہدہ اور  
 مراقبہ کی حالت کی حضور کی مشہود بولتے ہیں اور اس حالت کے کم ہونے کو غیبت اور انہی  
 کی راہ سے فنا کے مقام کو غیبت بولتے ہیں اور انہیں کلمات میں سے ہے ذوق اور شرب  
 اور ری لغت میں ذوق منہ چکھنا اور کسی چیز کا مزہ آزمانا اور شرب معنی ایک حصہ پانی  
 اور پینے اور کھانے کی چیز اور یہی معنی سیراب ہونا اور آسودہ ہونے کے پانی پینا اور صوفیہ کی اصطلاح  
 میں جو معنی ہیں سوا میں ہی اسی معنی کی رعایت ہے سو ذوق ایمان ہے اور شرب علم اور یہی  
 حال یعنی جب ایمان لایا تو معرفت کا مزہ چکھا اور جب علم حاصل ہوا تو معرفت کا ایک حصہ  
 ملا اور جب کہ حال آیات پوری معرفت حاصل ہوئی سو ذوق ارباب بوادۃ اور بوادی یعنی  
 مجتہدی اور شروع کے حال والے کی واسطے ہے اور شرب ارباب طواع اور تلویح اور بوح

حال ہوتا ہے دوسری صفات کھلنے سے کچھ اور حال ہوتا ہے اس طرح تیسری چوتھی و علیٰ ہذا القیاس  
 کے کھلنے سے حال بدلتا جاتا ہے پھر ارباب قلوب کی واسطہ صفات کے شمار کے موافق تلویات ظاہر  
 ہوتی ہیں اور دو تلویات جو ظاہر ہو اگرتی ہیں سو قلوب اور ارباب قلوب کو عالم صفات ٹلنے  
 نہیں دیتیں یعنی ارباب قلوب اور صاحب دل لوگ عالم صفات کی سیر کیا کرتے ہیں اور ان کا  
 حال بدلا کرتا ہے کبھی بقدری اور یحییٰ ہوتی ہے لے لے کرتا ہے خوف غالب ہوتا ہے اور کبھی  
 آنکھ کو ٹھنڈا ہک اور دل میں روشنی اور خوشی حاصل ہوتی ہے اور لیکن ارباب تکمین یعنی تکمین  
 والے لوگ جو ایک مقام پر قائم رہتے ہیں وہ لوگ احوال کے مشائیم یعنی جمعی اور کھیرھی سے  
 باہر نکلے ہیں اور دل کے پردوں کو پہاڑ دیتے ہیں اور انکی ارواح ذات پاک کے نور کی چمک  
 کو پایا ہے سو تلویں دور ہو گئی ذات میں تغیر ہونے کے سبب سوا سٹے کہ اس سجانہ کی ذات  
 حوادث اور تغیرات کے آنے سے بہت بزرگ ہے یعنی اسکی ذات میں نیا حادثہ اور بدلتا نہیں  
 لگتا سو جب تکمین والے لوگ دل کے پردوں سے چھٹ کے قرب کے مقام میں جو تجلی ذات  
 نشانین ہیں پہنچتے تلویں ان دور ہو گئی سوا سٹے اوقات میں تلویں کے نفوس اور جیوں میں ہوتی واسطہ کہ جی قلب کے  
 سکان میں ہے اسکی طہارت اور پاکیزگی کے سبب سے اور تلویں جو جی میں رہتی ہے اسکے سبب  
 تلویں والا تکمین کے حال سے باہر نہیں ہوتا سوا سٹے نفوس میں تلویں کا جاری ہونا جو ہے  
 سو انسانیت کی رسم اور طور کے باقی رہنے سے ہے اور نگہ میں قدم کا ثابت رہنا یہی ہے کہ حق  
 یعنی ذات کھلجواوے یعنی تکمین والا ذات کے کھلنے کے مقام میں ثابت اور ٹھہرا رہتا ہے  
 اور تکمین کے یہ معنی نہیں ہیں کہ بندے کا حال نہ بدلا کیونکہ وہ بشر ہے یعنی بشر کا حال بدلتا  
 ہے ذات کی تجلی نہیں بدلتی اور اس تکمین سے ہماری یہ مراد ہے کہ بندے پر جو حقیقت یعنی  
 ذات کھل گئی ہے سو بندے سے کبھی نہ پوشیدہ ہوتی ہے اور نہ کم ہوتی بلکہ زیادہ ہوتی  
 ہے اور تلویں والے کا یہ حال ہے کہ کسی اس کے لفظ و صفات کے ظاہر ہونے کے وقت  
 اسکے حق میں کوئی چیز کم ہو جاتی ہے اور بعض احوال پر حقیقت غائب ہو جاتی ہے

اور لوح اسکی جمع ہے صاحب عوارف فرماتے ہیں کہ یہ سب لفظیں معنی میں قریب قریب  
ہیں اور ممکن ہے کہ اس میں بات کو کشادہ کریں مگر سب باتوں کا حامل ایک معنی کی طرف رجوع  
کر گیا یعنی ایک ہی معنی سب باتوں سے جو جیسے جاوینگر اور عبارت زیادہ ہوگی تو بات کے کشادہ  
کرنے میں کچھ فائدہ نہیں اور ان ساری ناموں کا مقصود یہ ہے کہ یہ ساری نام حال کے  
مقدمات اور شروع پر بولے جاتے ہیں سو جب حال درست ہو ایسے حال پایا گیا تب یہ سب  
لفظیں اور ان کے معنی ٹھیک ہوئے یعنی مبتدی کے دل پر جو لفظ کے مزون کے سبب سے  
تاریکی ہوتی ہے جب اُس پر تجلی افعال یا صفات یا ذات یا قرب اور حضوری کی ذرا سی چمک لگی  
یا نمود ہوئی یا کھل گئی اور مبتدی کے قلب کے حال میں ترقی شروع ہوئی تب اس حال کو بلوڑ  
ہیں طوارق بوادی وغیرہ یعنی سلوک الی اللہ سے جو مقصود ہے سو شروع ہونے لگا اور یہ  
بات ہی اپنی حال میں غور کرنے کی صاف معلوم ہوتی ہے تو اپنی حال میں غور کرنا ضرور ہے تاکہ طوارق اور بوادی کے  
دریافت کرنے سے اس کا دل بڑھے اور مشاہدہ حال ہوئی امیر قوی ہو اور مجاہدہ میں دل لگے اور شوق زیادہ ہو اور  
یہ تجلی مذکور کا ذرا سا چمک جانا خوب سوچنے اور ہوش کرنے سے ایک ہی دور و زمین معلوم  
ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور انہیں کلمات میں سے ہے تلوین اور تمکین لغت میں تلوین معنی رنگ  
بزرگ کرنا اور تمکین معنی کسی کا پائون جگہ پر قائم کرنا اور صوفیہ کی اصطلاح میں جو معنی ہیں  
اس کا بیان مصنف فرماتا ہے کہ تلوین ارباب قلوب کی واسطے ہے یعنی جن لوگوں کا معاملہ دل  
سے علاقہ رکھتا ہے اور وہ معاملہ بوادی سے لیکے تجلی صفات تک ہے کہ یہ قلب سے علاقہ  
رکھتا ہے اور ذات کی تجلی روح سے علاقہ رکھتی ہے اسی واسطے فرماتے ہیں کہ تلوین یعنی  
حال کا بدن ارباب قلوب کے واسطے ہے اس واسطے کہ وہ لوگ قلب کے پردوں کے نیچے  
ہیں اور قلب کا یہ حال ہے کہ پردوں سے خلاص پاکے اور چھوٹ کے صفات کی طرف  
جاتا ہے اور اُس پر صفات کھلنے لگتی ہیں اور صفات کے واسطے تعدد یعنی صفات بہت سی ہیں  
اسی واسطے تلوین کے درجے ہی متعدد ہوتے ہیں یعنی ایک صفات بندہ پر کھلنے سے ایک

صوفیہ لوگ اکیلے ہیں یعنی اُن عبارات کا بھید اُنکے سوا کسی کو معلوم نہیں اور وہ عبارات اُن لوگوں میں آپس میں بولنے کی اصطلاحات ہیں ایسا نہیں لگتا کہ اُن کے سوا اور لوگ اُن عبارات کو سمجھیں اور بولیں سو اُن عبارات میں سے جو ہکو یاد ہیں اُن کی خبر دیتے ہیں اور اُن کے معنی کو مختصر بات کے ساتھ ہم کھوتے اور بیان کرتے ہیں اور اس بیان میں ہمارا یہی مقصد ہے کہ اُن عبارات کے معنی بیان کریں اور یہ مقصد نہیں ہے کہ وہ سب معنی جنکو اُن عبارات نے اپنے اندر جمع کر رکھا ہے بیان کریں کیونکہ وہ سب معنی اشارے میں نہیں آسکتے اور اُن کا کھول کے بیان کرنا تو بہت دور ہے لیکن اُن عبارات کے احوال کا جو بھید سوا اُنکے بیان کرنے سے عبارت عاجز ہے اور وہ احوال اُن احوال والوں میں پرکھ رہے ہیں انتہی پہلے حضرات صوفیہ سے توجہ اور مراقبہ اور ذکر اور مذہب پر مضبوط ہونے کی باتوں کا فیض جو جاری ہوا ہے ہم کئی فصلوں میں لکھ کے تب اُن کے طریق اور احوال اور علم کا بیان لکھیں گے انشاء اللہ اس میں یہ عرض ہے کہ ان باتوں کے دریافت کرنے سے اُن حضرات سے اعتقاد ہم پہنچ گیا تب اُنکے احوال اور طریق اور اُنکی ماہیت کو دریافت کر گیا پھر جب اُنکو خوب پہچان لیا تب اُنکے طریق میں داخل ہو گا اور سارے حال اور مقام اُنکو ملین گے +

## ساتویں فصل توجہ کے اقسام اور توجہ کی تاثیر اور توجہ دینے کے طریقہ کے بیان میں

تفسیر فتح العزیز میں سورہ اقر کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ کامل لوگ جو اپنی تاثیر دوسروں میں دیتے ہیں اور اہل طریقت کے اسکو توجہ بولتے ہیں سو وہ تاثیر چار قسم ہوتی ہے پہلی قسم تاثیر انگہ کا سی ہے وہ اسطور پر ہے کہ مثلاً ایک شخص اچھا خوب اور بہتر عطر لگا کے مجلس میں آویں اور اس عطر کی بو ہنشینوں کے دماغ میں تاثیر کرے اور اُسے لذت پاویں اور اس قسم کا توجہ سارے قسموں کے توجہ سے بڑا کمزور ہے اس واسطے کہ اس قسم کے توجہ کا اثر صحبت کی مدت بہر باقی

اور جیسا کہ تمکین والا ذات کے پہلے کے مقام پر ثابت رہتا ہے ویسا تلوین والا ایمان کے مقام پر ثابت رہتا ہے اور احوال کے قاصد کے آنے سے اُسکا حال بدلتا ہے اور انہیں کلمات میں سے ہے نفس اور کہا جاتا ہے کہ نفس منتہی کیواسطے ہے اور وقت مبتدی کے واسطے اور حال متوسط یعنی میانے آدمی کے واسطے اور گویا کہ اس بات میں صوفی لوگوں کا اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ مبتدی کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک آئیوا آتا ہے جو ٹھہرنا نہیں جیسا کہ قریب ہے طوارق وغیرہ کے بیان میں گذرا اور متوسط صاحب حال ہے کہ اُسکا حال اُسکے اوپر غالب ہے اور یہ حال باب قلوب اور تلوین والے کا ہے تو متوسط ار باب قلوب ٹھہر کر جیسا کہ قریب ہی معلوم ہوا اور منتہی صاحب نفس ہے اُسکا حال قرار پکڑنے والا ہے اسکا حال وقت اور بار بار غیبت اور حضور کے ساتھ بدلتا نہیں بلکہ اُسکے وجد میں اُسکے جی کے ساتھ ملے ہوئے اور اُس مقیم ہوتے ہیں بار بار بدلتے نہیں تو منتہی جیسا نفس اور ار باب تمکین ٹھہرے اور صوفیوں کے اشارے کے یہ سب کلمات جو مذکور ہوئے سو یہ سب احوالوں کے احوال ہیں یعنی جس احوال کے جو لوگ ہیں اُن میں وہ احوال پایا جاتا ہے اور اُن احوال والوں کو ان احوالوں سے ذوق اور شہرب حاصل ہے یعنی اس احوال کا شہرت چکھتے اور پیتے ہیں عوارف کا مضمون تمام ہوا :- **فائدہ** - اب سالک کو لازم ہے کہ اپنے حال میں غور کرتا ہے کہ ان مذکور حالوں میں سے اسوقت مجھ کو کون حال حاصل ہے اور ان سب کلمات کا مضمون خوب سمجھ کے یاد رکھے تاکہ اپنی تئیں اور دوسروں کی تئیں بھی پہچان سکے اور یہ سب مضمون سالک کے بڑے کام کے ہیں انکو یہ کام اور سفیانہ بنانے اور تصوف کی ساری معتبر کتابوں میں ان کلمات کو لکھا ہے اور انکی بڑی خوبی اور بزرگی بیان کیا ہے چنانچہ عرف میں ان کلمات کی عظمت کے بیان میں فرماتے ہیں کہ اوپر جو سمنے عقائد وغیرہ بیان کیا ہے سو اُن میں صوفیہ کے گروہ کے سوا اور لوگ بھی ایسے مثل فقہاء اور متکلمین وغیرہ کے شریک ہیں اور اب ہم صوفیہ کے گروہ کی کئی عبارات بیان کرتے ہیں کہ اُن میں

کہ ایک روز ان کے گھر میں کئی شخص مہمان ہوئے اور کچھ کھانے کی چیز موجود تھی حضرت خواجہ مسلمانوں کی ضیافت کی فکر میں نہایت پریشان خاطر ہو کے کھانے کی تلاش کرنے لگے اتفاقاً ایک نانوائی حضرت کے گھر کے قریب دوکان کرتا تھا حضرت کی اس تشویش کی سکو خبر ہوئی تب ایک خوان بھر بہت اچھی روٹی پکا کے بہت مکلف معن سالن کے ساتھ حضرت کی خدمت میں لایا اس سلوک سے آپ بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مانگ کیا مانگتا ہے اسے عرض کیا کہ مجھ کو اپنا سا کر دیجئے فرمایا اس حالت کی برداشت تو نہ کر سکیگا دوسری چیز مانگ نانوائی اسی سوال پراٹھا رہا اور خواجہ اُسکو طے جاتے تھے آخر کو جب نانوائی نے بڑی منت و لجاجت کیا تب خواجہ لاچار ہو کے اُسکو ایک حجرہ میں لیگئے اور تاثر اتحادی پر کیا جب حجرہ سے نکلے تو خواجہ اور نانوائی کے درمیان میں صورت اور شکل کا کچھ فرق تھا لوگوں کو پہچاننا مشکل ہوا اس قدر فرق تھا کہ حضرت خواجہ ہوش میں تھے اور وہ نانوائی بیہوش اور بیخود آخر کو تین روز کے بعد اُس نانوائی نے اُسی سکر اور بیہوشی کی حالت میں وفات پایا رحمۃ اللہ علیہ پھر اس چارن فتم کی تاثیر کے بیان کے بعد فرمایا ہے کہ حال کلام کا یہ ہے کہ تاثیر حضرت جبریل علیہ السلام کی اس دبانے میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گود میں لیکے دیا تھا تاثر اتحادی تھی کہ اپنی روح لطیف کو بدن کے مسام کی راہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن کے اندر داخل فرما کے روح مبارک کے ساتھ ایک کر دیا اور شیر و شکر کی طرح سے ایک میں ملا دیا اور بشریت اور ملکیت کے درمیان ایک ایسی حالت عجب پیدا ہوئی کہ اُسکا بیان نہیں ہو سکتا انتہی اس بیان سے چارون فتم توجہ کے ہی معلوم ہو گئے اور حضرت جبریل علیہ السلام نے جو اپنی روح کی تاثیر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح میں دیا یہ بھی معلوم ہو گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت عمرؓ کو توجہ دیا اور اپنی روح کی تاثیر ان کی روح میں بخشا یہ بھی حدیث ثابت ہے اُس حدیث کا مضمون یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ

رہتا ہے اور بعد صحبت کے کچھ نہیں رہتا دوسری قسم تاثیر القاسی تا ساوہ اسطور پر ہے کہ ایک  
 شخص تہی اور تیل چراغ میں کر کے لاوی اور دوسرا شخص جس کے پاس آگ ہے اس تہی کو روشن کر دے  
 تب چراغ روشن ہو جاوی اور اس قسم کو توجہ کی قدر قوی ہے کہ فائدہ لینے اور فائدہ دینے کی  
 صحبت کے بعد بھی اسکا اثر باقی رہتا ہے لیکن اگر کوئی مانع قوی مثل تانڈھی اور باران وغیرہ کے  
 اثر سے ہے تو اسکا اثر جاتا رہتا ہے اور یہی ہے کہ نفس اور اس کے لطیفوں کی ارستہ کی میں  
 اس قسم کا توجہ تاثیر نہیں کرتا جیسا کہ تیل اور تہی اور چراغ کی ناکارگی کو فقط شعلہ آراستہ  
 اور درست نہیں کرتا ہے تیسری قسم تاثیر اصلاحی ہے وہ اسطور پر ہے کہ دریا یا کنوئین سے  
 پانی لاسکے فوارہ کے خزانہ میں جمع کہیں اور خزانہ کی راہ کو حوض کے فوارہ تک کوڑے  
 ٹرکٹ لٹائیں پات سے صاف کر دیں اور اس پانی کو بڑے زور سے اس راہ میں جاری  
 کر دیں تاکہ فوارہ جو خش مارے اور فوارہ چھوٹنے لگے اور اس قسم کے توجہ کا اثر اگلے قسم کے  
 توجہ کے اثر اور تاثیر سے بہت قوی ہے کہ اس توجہ نے نفس کو بھی ارستہ کر دیا اور لطیفوں  
 کو بھی درست کر دیا لیکن اس قسم میں بقدر استعداد اور لیاقت خزانہ کے اور بقدر فاصلے راہ  
 کے پانی پہنچتا ہے بقدر دریا اور کنوئین کے پانی نہیں پہنچتا اور باوجود اسکے اگر خزانہ میں کوئی  
 آفت پہنچے گی تو اس پانی کے جاری ہونے میں نقصان آجائے گا چوتھی قسم تاثیر اتحادی ہے  
 اسکی حقیقت یہ ہے کہ شیخ اپنی روح کو کہ عامل کسی کمال کی ہے یعنی اسکو کوئی کمال حاصل ہے  
 طالب کی روح کے ساتھ اپنی تمام قوت سے ایک کر دے یعنی ایسا توجہ دے کہ شیخ کی روح  
 اور طالب کی روح ایک ہو جاوے تاکہ شیخ کی روح کا کمال طالب کی روح پر جلے پڑے  
 اور یہ مرتبہ توجہ کے قسموں میں سے بڑا قوی ہے کیونکہ یہ بات خوب ظاہر ہے کہ دونوں  
 روحوں کے ایک ہو جانے کے سبب جو کچھ کہ شیخ کی روح میں ہے تلیذ اور مرید کی روح  
 میں پہنچتا ہے اور بار بار استفادہ اور سیکھنے کی حاجت نہیں رہتی اور اولیاء اللہ میں  
 اس قسم کا توجہ دینا شاذ و نادر ہوتا حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کا حال منقول ہے



کو جاری کر چکا ہے یعنی اُسکو یہ کمال تو اُنکے سے حاصل ہے اب اس وقت میں اپنے لطیفوں میں  
 ذکر جاری کر کے اپنی پوری ہمت اور دل کے تمام قصد کے ساتھ طالب کے لطیفوں میں اُس  
 ذکر کے ڈالنے کا قصد کرے اس طرح کہ پہلے اپنے لطیفہ قلب میں ذکر جاری کر کے طالب کے  
 لطیفہ قلب کی طرف متوجہ ہو کر اس میں اُس ذکر کو ڈالنے کا قصد کرے اس طرح سے  
 سب لطیفوں میں اور طالب سے پوچھتا جاوے جب اُنکے ایک لطیفہ میں ذکر جاری ہو  
 تب دوسرے لطیفہ کی تعلیم کرے اور توجہ دینے میں دعا اور التجا کے وسیلہ کے ساتھ  
 محض اہل الہی سے مدد چاہے اور توجہ کا ادنیٰ اثر یہ ہے کہ طالب کے لطیفوں میں ایک  
 جنبش معلوم ہونے کی جنبش کے طور پر اس طرح چہرہ نہیں کہ ہاتھ رکھنے سے معلوم ہو بلکہ اس طرح  
 ہے کہ لطیفوں پر خیال کرنے کے ساتھ ہی جنبش معلوم ہو بلکہ اس حال ترقی کر کے دوسرے  
 کاروبار میں عین مشغول ہونے کے وقت میں وہ لطیفہ آدمی کو اپنی طرف متوجہ کرے  
 اور نہ جھوٹے کہ بالکل اُن لطیفوں کی طرف سے غافل ہو جاوے قول انجیل میں لکھا ہے  
 کہ نقشبندیہ بزرگوں کے عجیب عجیب تصرفات ہیں وہ تصرفات یہ ہیں کہ ہمت  
 باندھنا اور دل کے پورے قصد سے کسی مقصد اور مراد پر مستعد ہو جانا اور انکی ہمت  
 کے موافق اُس مراد اور مقصد کا ہونا اور طالب میں تاثیر کرنا اور مریض سے مرض کا  
 دفع کرنا اور عیّ پر ایسا توجہ کرنا کہ وہ توبہ کرے اور لوگوں کے دلوں میں ایسا تصرف  
 کرنا تاکہ وہ لوگ اس طرح تصرف کرنے والے کو دوست رکھنے لگیں اور تعظیم کرنے لگیں  
 اور لوگوں کے مدر کے میں تصرف کرنا تاکہ اُنکے مدر کے میں بڑے بڑے واقعات عظیم کی شکل نمود  
 ہو جاوے اور آگاہ ہو جانا اہل الشریک کی نسبت پر کہ اُسکو کون سی نسبت اور کس طرح کی نسبت حاصل  
 ہے پھر وہ اہل اللہ زندہ ہوں یا اہل قبور اور لوگوں کے دل میں جو خیالات ہیں اور  
 اُنکے سینوں میں جو بات کھلتی ہے اُس پر آگاہ ہو جانا اور واقعات آئندہ کا کھلنا یا نہ  
 الشریعہ کے خبردار کرنے کے کسی طریق سے غیب دانی کے طور پر نہیں اور جو بلاد دنیا

سے پوچھا کہ کیا حال ہے فقط مجھی کو دوست رکھتا ہے یا میرے سوا دوسرے کو بھی محبت میں  
 شریک کرتا ہے کہا کہ محبت مشترک ہے آپ کو دوست رکھتا ہوں اور اپنے نفس اور فرزند  
 اور مال مثال کو بھی دوست رکھتا ہوں تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ عمر  
 کے سینہ پر مارا اور ایک تعریف کیا اور فرمایا کہ اب کیا حال ہے اور تجھ کو کیا معلوم ہوتا ہے  
 کہا اہل اور مال کی محبت دور ہو گئی لیکن نفس کی محبت ابھی تک باقی ہے تب دوسری بار عمر کے  
 سینہ پر ہاتھ مارا اور پوچھا کہ اب تو کیا ہے کہا کہ بسکی محبت جاتی رہی اور آپ کی محبت کے سوا  
 کیسکی محبت نہ باقی رہی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں مضمون سے توجہ دینے  
 کی تاثیر بخوبی فہم میں آگئی اور اس توجہ دینے اور اپنی روح کی تاثیر دوسرے کی روح میں  
 بخشنے کو کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوصات میں نہ لکھا تو یہ توجہ دینا اہمیت  
 کے واسطے ہی درست اور ثابت ہوا اور توجہ دینے کے مسئلہ کی یہ حدیث ماخذ ہوئی  
 اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ باوجودیکہ حضرت عمر قرآن اور حدیث سے  
 واقف تھے مگر دل کی صفائی کے واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ دینے  
 اور باطنی تاثیر بخشنے کے محتاج تھے توجہ لوگ کہ تفسیر حدیث فقہ عقائد تصوف کی  
 کتابوں سے واقف ہیں ان لوگوں کو بھی مرشد کے توجہ کی حاجت ہے اور حضرت  
 کے توجہ اپنے سے حضرت عمر کو اسی بات کی پوری تصدیق حاصل ہوئی جس کا حکم قرآن  
 اور حدیث میں موجود ہے یہ نہیں کہ حضرت عمر کے دل میں کوئی نیا مضمون جو کتاب  
 کے باہر ہے حضرت نے ڈال دیا تو مرشد کے توجہ سے انہیں باتوں کی تصدیق کامل حاصل  
 ہوتی ہے جو کتاب میں موجود ہے یہ نہیں کہ یہ سینہ کوئی نیا مضمون کتاب کے باہر چلا  
 آتا ہے اب توجہ دینے کا طریقہ سنو وہ یہ ہے صراطِ مستقیم میں نقشبندیہ طریقہ کے  
 موافق چھو لطیفون کی ذکر کے توجہ دینے کے بیان میں جو مضمون لکھا ہے اس کو ہم شرح  
 کے ساتھ لکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ فرماتے ہیں کہ تلقین کر نیوالا کہ وہ اپنے لطیفون میں نہ کر

اللہ کے امتی پس توجہ دینے کا طریقہ سمجھ میں آجائے کیواسطے اس قدر کفایت ہے جب سچا مرشد  
 طالب کی طرف حاضر ہونے یا غائب ہونے کی صورت میں اس مذکور طور سے متوجہ ہوگا تب اس کے  
 توجہ کی تاثیر طالب میں پڑنے کا کون تعجب ہے یہ سب اللہ سبحانہ کی قدرت کے کارخانہ میں  
 اپنے فرشتے اپنے رسول اپنے اولیاء کے وسیلہ سے جسکو جو نعمت چاہتا ہے سودیتا ہے بلکہ جیسے ہمارا  
 صنعت اور علم میں بغیر اس استاد کے وسیلہ اور تعلیم کے نہیں آتے اور یہ بات ایسی ظاہر ہے کہ محتاج  
 دلیل کی نہیں باقی ایک بات بڑے کام کی یاد رہے وہ یہ ہے کہ قول اہل سے ثابت ہوا کہ غائب  
 مرید کو مرشد کے توجہ دینے کا طریقہ بعض صوفیہ میں جاری ہے اور مرشد جو غائب ہو تو اسے  
 کچھ پوچھنے اور اس کی طرف رجوع کرنے اور اسے کچھ مدد چاہنے کا طریقہ تصوف کی کسی کتاب سے  
 ثابت نہیں مگر یہ بات کا انکار اور منع البتہ تفسیر فتح الغریز میں سورہ منزل کی اس آیت  
 وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ ذَرَاتٍ لَّغٰی تفسیر میں موجود ہے جو چاہے اس کتاب میں دیکھے اسکا خلاصہ یہ ہے  
 کہ اگر کوئی شخص چاہے کہ جسطرح اللہ تعالیٰ کی ذکر اور یاد کر کے اللہ تعالیٰ سے تقرب پیدا  
 کرتا ہے ویسا تقرب دوسرے مخلوقات سے پیدا کرے تو یہ ممکن نہیں اسکا یہ سبب ہے کہ اس طرح  
 تقرب پیدا کرنے کے واسطے جس سے تقرب پیدا کیا جاتے ہیں اس کے واسطے دو چیز چاہتی ہے  
 پہلے احاطہ علمی ذکر و خیر الوان کی دل اور زبان کی ذکر پر اسکو حاصل ہونا کہ باوجود مختلف ہونے  
 مکانوں اور وقتوں اور مدار کون اور باتوں کے ہر ذکر اور یاد کر نیوالے کی دل اور زبان کی  
 ذکر اور یاد کو معلوم کرے دوسرے قوت نزدیک ہونے کی اور ذکر کرنے والے کے مدارک  
 میں داخل ہونے اور اس مدارک کو پیر کرنے کی اسکو حاصل ہو کہ ذکر کے مدارک میں اس کے  
 سوائے کسی کا خیال باقی نہ رہے اور ذکر کی صفت جو ہے جسطح سنا دیکھنا پکڑنا چلنا وغیرہ  
 اس صفت کا حکم پیدا کرنے کی قوت اسکو حاصل ہو کہ عرف شرع میں اسکو نوا اور تہلی اور  
 نزول اور قرب یعنی خوب نزدیک ہونا اور اترنا بولتے ہیں اور یہ دونوں صفت اس تعالیٰ  
 کی ذات پاک کا خاصہ ہے یہ کسی مخلوق کو حاصل نہیں۔ ہاں کافر لوگ اپنے بیٹے بعض معبودوں

میں نازل ہوئی ہو گا دفع کرنا اور سوا ایک اور جو تصرفات ہیں اور ہم تجکو ان میں سے بعض تصرفات کے طریق پر بطور توجہ  
 کے آگاہ کرتے ہیں اور یہ سب تصرفات جو نقشبندیوں میں فنار فی اللہ اور بقار باللہ و اہل بڑے بڑے بزرگوں کے نزدیک ہیں ان  
 تصرفات کی بڑی شان ہے لیکن سارے نقشبندیہ بزرگوں کے پاس جو تصرف ہے علی العموم پیٹنے جو سارے  
 نقشبندیہ بزرگوں میں تصرف ہو سوا طالب میں توجہ کی تاثیر کا حاصل ہوتا ہے اور طالب میں تاثیر دیگر  
 کا طریقہ یہ ہے کہ مرشد طالب کے نفس ناطقہ یعنی روح کے طرف متوجہ ہو اور اپنی پوری قوی سمیت  
 سے اپنی روح سے اُسکی روح کو ملکر اسے اور اپنی روح کو طالب کی روح سے ملا دے پھر ڈوب جاوے  
 اپنی نسبت میں یعنی جو نسبت اُسکو حاصل ہے اُس میں غرق ہو جاوے خاطر جمعی سے خوب دل کو  
 جمع کر کے اور یہ تصرف کب ہو گا جب مرشد کا نفس حضرات موفید کے بیان جو نسبتیں مقرر ہیں  
 اُن میں سے کسی نسبت کا حاصل ہو گا اور اُس نسبت کا بلکہ قوی اُسکے نفس ناطقہ کو حاصل ہو گا تب  
 اُسکے بعد طالب کو توجہ دینے کے قابل ہو گا اور نسبت کا بیان قریب ہی ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ پر  
 جب مرشد اس طرح سے توجہ دیگا تب مرشد کی نسبت طالب کی طرف منتقل ہوگی یعنی اُس طالب کے نفس  
 ناطقہ میں وہ نسبت اڑیگی طالب کی استعداد اور لیاقت کے موافق اور نقشبندی بزرگوں میں سے  
 بعضے اس توجہ کے ساتھ ذکر کو اور طالب کے قلب پر اُس ذکر کے ضرب لگانے کو بھی شامل کرتے ہیں اور جب  
 طالب غالب ہوتا ہو تو نقشبندی بزرگین طالب کی صورت کو خیال کرتے ہیں اور اُسکی طرف متوجہ ہوتے  
 ہیں اور اُسکو توجہ دیتے ہیں اور سمیت کا ذکر جو اوپر ہوا سو سمیت مراد ہے اجتماع خاطر اور دل کے  
 قصد کے منبوط ہو جانے سے بصورت آرزو اور طلب کے اس طرح کہ دل میں کوئی خطرہ اور خیال  
 نہ گذرے اُس مراد کے سوا جیسے پیاسے کو پانی کی طلب ہوتی ہے اور مجھکو اُس شخص نے خبر دی  
 جیسے مجھکو غمناک ہے کہ بعضے مرشد لوگ نفی اور اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کی ذکر میں مشغول  
 ہوتے ہیں اور لا الہ الا اللہ سے یہ ارادہ کرتے ہیں اور دل میں یہ سمجھتے ہیں کہ کوئی اس آفت  
 کا ٹلنے والا نہیں اور کوئی روزی دینے والا نہیں سوا اللہ کے اور اس طرح جو مضمون اُنکے  
 وقت اور حال کے مناسب ہوتا ہے اُسکا ذکر کرتے ہیں کہ کوئی شخص فلانا کام کر نیو والا نہیں ہوا

پر اترتے اور میر کرتے پہرتے ہیں میری امت کا سلام پہنچا دیتے ہیں اس مضمون کی کئی حدیث  
مشکوٰۃ وغیرہ حدیث کی کتابوں میں موجود ہیں اور یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے  
خاص ہے اور یہ خطاب کر کے پکارنا ویسا ٹھہرا جیسا کہ خطیبین خطاب کرتے ہیں اور اس خطاب  
کا درست ہونا فقط صلوة اور سلام کے واسطے ثابت ہوا ہے دوسری بات کے واسطے ثابت  
نہوا اور دوسروں کے واسطے غائب ہونے کے صورت میں مطلق خطاب درست نہیں زندگی  
ہوں یا مردے کیونکہ آیت حدیث فقہ عقائد تصوف کہیں سے یہ بات ثابت نہیں اور تصوف  
کی کتابوں میں یہ قاعدہ کلیہ مقرر ہے کہ جو حال کہ اُسکے گواہی قرآن اور حدیث نہ دیوے  
سو باطل ہے یہ مضمون عوارف کے چوتھے باب کے آخر میں موجود ہے اور نوین باب  
میں فرمایا ہے اور حقیقت اور حال اور چال کہ اُسکو شریعت رد کرے سو زندہ یعنی کفر ہے  
تو جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ میرا غائب مرید جب مجھے دور سے کچھ پوچھنے چاہتا ہے تب  
مجھکو معلوم ہو جاتا ہے تو وہ شخص صوفی نہیں اور اس ملک میں سنا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص  
سے پوچھا کہ طالب جب اپنے مرشد کے غائب ہونے میں مرشد کے طرف متوجہ ہوتا ہے تب  
مرشد کو کس طرح دریافت ہوتا ہے تب اُس نے جواب دیا کہ ایک وقت میری چھاتی میں کچھ سڑا  
معلوم ہوئی عورتوں کو چھاتی میں دو دھڑ اترنے سے شاید ویسا ہی معلوم ہوتا ہوگا تب میں  
نے معلوم کیا کہ شاید کوئی طالب میری طرف متوجہ ہوا ہے سو یہ بات لڑکا پھسلانے کی ہے  
اور یہ ویسی ہی بات ہے جیسا کہ عورتوں میں فواح لینے بچکی آنے سے کہتی ہیں کہ کسی نے  
یاد کیا غرض حضرات صوفیہ کے نزدیک ایسی واہی اور بے دلیل بات کا اعتبار نہیں اُنکا  
طریقہ شیر و شکر کے طرح حدیث سے ملا ہوا ہے جیسا کہ آگے چل کے معلوم ہوگا انشاء اللہ  
بس توجہ دینے کا طریق جو کار آمدنی تھا سو بننے قول بحیل سے لکھا اور باقی فقرہ فاحضرات  
نقشبندیہ کے جو مذکور ہوئے سو جسکو اسکا طریق دریافت کرنا منظور ہو سو قول الجلیل  
میں دیکھ لے :-

کے حق میں اور مسلمانوں کے زمرہ میں سے بعض پر برست لوگ اپنے پیروں کے حق میں پہلی چیز  
 کو یعنی احاطہ علمی کو ثابت کرتے ہیں یعنی جانتے ہیں کہ وہ لوگ دور اور نزدیک کی بات سنتے  
 اور جانتے ہیں کہ جب کوئی انکو یاد کرتا اور پکارتا ہے تب جان جائے اور سن لیتے ہیں اور اسی اعتقاد  
 کے سبب سے اپنی احتیاج کی وقت اُن سے مدد چاہتے ہیں لیکن کچھ ہوتا نہیں اور اُن بزرگوں کا حال  
 ایک دیرہ اور ایک طود پر نہیں ہوتا ہے یعنی اگر کبھی اللہ سبحانہ کے دریافت کرانے سے کوئی  
 بات دریافت ہوگئی اور کبھی نہ دریافت ہوئی تو اسکا کیا اعتبار اور یہ احاطہ علمی ہوا اور حقیقت  
 میں مشبہ میں پڑ گئے ہیں حضرت حق عز و علا کی ذات کا خاصہ ہے کہ اپنے یاد کرنے والے کی طرف  
 نزول فرماتا اور نزدیک ہوتا ہے اور اُس کے مدد کے کو بڑا کرتا ہے کہ پہر دوسری چیز کی مائی  
 اور جگہ باقی نہیں رہتی اور اُس کے باطنی لطیفوں پر غالب ہوتا ہے یعنی اُس کے باطن میں اللہ ہی  
 کا خیال رہ جاتا ہے اور اسکی روح کو اللہ ہی اللہ نظر آتا ہے اور اُن میں واقع حقیقی نزدیک ہو  
 سبب سے اللہ تعالیٰ آدمی کو نفع کی روح کا حکم کیڑتا ہے اور جو علاقہ کہ روح کو بدن کے ساتھ ہے  
 وہی علاقہ اس نزدیک ہونے کو اسکی روح کے ساتھ ہو جاتا ہے اور دوسرے مخلوقات ہر خد کہ  
 روحانیت ہوں اول تو اوکو علم محیط حاصل نہیں کہ ہر ذکر کر نیو الوں کی ذکر پر خبردار ہو جاوین  
 اور دوسرے اُن کو یہ قدرت نہیں کہ برابر ذکر کر نیو الوں کی روح پر غالب ہو جاوین اور اُنکو  
 اپنے قابو میں کر لین کیونکہ دوسرے مخلوقات کو ایک کام میں مشغول ہونا دوسرے کام سے  
 باز رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو کوئی کام دوسرے کام باز نہیں رکھتا ہے انتہی اس مضمون کے  
 بہت سی آیتیں حدیثیں بھری ہیں سب کا لکھنا طویل ہے اور وہ سب مشہور ہیں اس واسطے اس  
 تفسیر کے مضمون پر کفایت کیا اور چونکہ شریعت میں یہ بات مشہور تھی کہ اللہ کے سوا دوسرا  
 دورے نہیں سنا اور دوسرے کو دور سے پکارنا درست نہیں اس واسطے مشبہ کا معنی آتا  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دور سے پکار کے کہنا کہ اسلام علیکم ایہا النبی و اسلام علیکم  
 یا رسول اللہ ہی شاید منع ہو سو حضرت نے اسکو بیان کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے زمین

کہتے ہیں حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند نے جب دیکھا کہ ہر سائنس میں علم کے علم کی طرف متوجہ ہونا یعنی حضوری کے جاننے اور خیال کو ہر سائنس میں جاننا کہ مجھ کو اسکی حضوری کا علم اور خیال یا نہیں میان آدمی کے حال کو پریشان کرتا ہے کیونکہ اسکے مناسب تو ہستغراق توجہ الی اللہ میں ہے اسطرچہ کہ اُسکو اس توجہ الی اللہ کا علم ہی آڑ نہ پڑے اور گھٹنے گھٹنے کے بعد اگر اس متوجہ ہو نہ کو جانے گا تو اس میں اُسکو کچھ پریشانی نہ ہوگی اور ہوش دردم کا شغل کامل ہونے سے بصیرت حاصل ہوتی ہے اور بصیرت کے معنی آگے بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور (نظر بر قدم) کہ یہ معنی ہیں کہ سالک اپنے اللہ کی محبت کی راہ چلنے والے پر یہ واجب ہے کہ اپنے چلنے کی وقت ندیکھے مگر اپنا قدم اور اپنے پیٹھے کی وقت نہ دیکھے مگر اپنے سامنے کیونکہ مختلف نقشتوں کی طرف عجیب رنگوں کی طرف دیکھنا اسکے حال کو خراب کرتا ہے اور جو اسکی راہ ہے اُسے باز رکھتا ہے اور یہ دیکھنا لوگوں کی آوازوں اور باتوں کے سننے کے حکم میں ہے اور یہ بات مبتدی کے واسطے ہے لیکن منہی جو ہے سو اُسپر یہ واجب ہے کہ وہ اپنے حال میں تامل اور غور کرے کہ وہ کسی نبی کے قدم پر ہے کیونکہ بیٹھے اولیاء لوگ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ہوتے ہیں اور ان میں سارے کمال پورے پورے جمع ہوتے ہیں اور بعض اولیاء لوگ موسیٰ علیہ السلام کے قدم پر ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ جو شخص جس نبی کے قدم پر ہوتا ہے اُس میں اس نبی کی حضرت اور چال کا پر تو ہوتا ہے مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قدم پر جو ہوگا اُسکو اللہ تعالیٰ پر استقدر توکل ہوگا کہ ذرا اسی بات کو اُس جس جہان سے سوال کرے گا اور جو شخص حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ السلام کے قدم پر ہوگا اللہ تعالیٰ پر استقدر توکل ہوگا کہ بڑی سے بڑی حاجت کے وقت بھی سوال نہ کرے گا اور سمجھے گا حَسْبِيَ مِنْ سِوَاكَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ میرا سوال ہی بس ہے کہ میرے حال کی میرے رب کو خبر ہے و علیٰ ہذا القیاس سو جس کے قدم پر یہ ہے جب اُسکو پہچانا تب چاہیے کہ اُسکا سارا احوال اور سارے عمل اور کام اُسکے حال کے موافق ہوں جسکے قدم پر یہ ہے اور (سفر در وطن) کے یہ معنی ہیں کہ نعمات بشریت جو حسین

# اٹھویں فصل اُن گیارہ لفظوں کے بیان میں جن پر نقشبندیہ طریقہ کی بنیاد ہے

نقشبندیہ بزرگوں کی اصطلاح میں کئی لفظیں ہیں کہ ان پر ان کی طریقہ کی بنا اور نیوں سوئیں سے بعضہ مضمون سے شاہ  
ہوئے ان کے افعال کے طرف اور بعضہ مضمون سے اشارہ ہوئے ان کے افعال کی تاثیر کی شرط پر کہ اس مضمون سے اس افعال  
میں تاثیر ہوگی سو ان لفظوں کو چونکہ سب طرح کی ذکر اور مراقبہ میں کام آتی ہیں اس واسطے ہم ان  
لفظوں کو قول اجمیل سے شرح کے ساتھ لکھتے ہیں وہ یہ ہیں ہوش در دم نظر بر قدم سفر در وطن  
خلوت در انجمن یاد کرد و باگشت بگشت یادداشت سو یہ آٹھ لفظیں حضرت خواجہ عبدالخالق  
عبدانی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہیں اور بعد اُن کے تین لفظیں منقول ہیں حضرت خواجہ محمد نقشبند  
بنجارسی رضی اللہ عنہ وہ لفظیں یہ ہیں وقوف زمانی وقوف قلبی وقوف عددی نقشبند کتاب  
یاف کہتے ہیں خواجہ محمد نقشبند اور اُن کے باپ بھی پیش کرتے تھے اب سب لفظوں کے  
معنی سنو ہوش در دم کے معنی یہ ہیں کہ ہر سانس میں جاگتے رہنا سو ہمیشہ جاگنے والا رہے اور  
ہر سانس میں اپنی جان کی تلاش میں رہے کہ کیا وہ غافل ہے یا ذکر یعنی اللہ تعالیٰ کو ہم دم  
بھولا ہے یا کہ یاد رکھتا ہے یہ سانس غفلت میں گزری یا حضوری میں گناہ میں گزری یا عطا  
میں اور ہوش در دم کو محاسبہ کہتے ہیں اور یہ راہ ہے آہستہ آہستہ پہنچنے کی ہمیشہ کی  
حضوری کے مقام تک یعنی اس شغل سے برابر اس کو یاد رہیگا کہ اللہ میرے پاس ہے اور  
ہر سانس میں اپنی جان کی تلاش میں رہنا مبتدی یعنی نو سکھ کے واسطے اور میانہ آدمی  
اپنی جان کی تلاش کرے کچھ دیر کے بعد مثلاً ایک ایک گھنٹے کے بعد تلاش کرے کہ ابھر  
غفلت آئی ہے یا نہیں پھر اگر غفلت آئی ہو تو متغفار کرے اور آئندہ کو اس غفلت کے چھوڑنے  
کا ارادہ کرے اور اس طرح کرتا رہے یہاں تک کہ اس مرتبہ کو پہنچ جاوے کہ ہر وقت برابر اس  
سخانہ کی حضوری اس کو یاد رہے اور یہ دیر کے بعد تلاش کرنا جو ہے اس کو وقوف زمانی



اَلَا تَلْمِزُهُمْ فَتَحَادَّةٌ وَاكْبَعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وے مرد کہ نہیں غافل ہوتے سودا کرنے میں  
 نہ پہنچنے میں اللہ کی یاد سے یہ آیت سورہ نور میں ہے بلکہ حق یہ ہے کہ فقیہ کی وضع اور لباس کو  
 اختیار کر کے ہمیشہ دل کو اللہ میں لگا کے رہنا اس میں اکثر شبہ ہوتا ہے ریا اور نمود کا سوتیلہ  
 یہ ہو کہ وضع ہو وضع علم اور دیانت کی اور عبادتوں میں محنت کرنے کی اور دل ہو ہمیشہ حق کے ساتھ  
 حضرت خواجہ علی رامیتنی نے اسی مضمون کو فارسی میں کہا ہے :- **بیت**

از درون شواشننا و از بیرون بجانہ و ش | این چنین زیار و شش کم می بود اندر جہان

اور یاد کر دے کہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرے نفی اثبات کے ساتھ یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ط  
 کے ساتھ یا نرے اثبات کے ساتھ یعنی لفظ اللہ کے ساتھ یاد کر دے یہ مراد ہے کہ جو ذکر مرشد ہے  
 سیکھا ہے اسکو ہمیشہ تکرار کرتا رہے یہاں تک کہ حق جل شانہ کی ساتھ کہ دل ہمیشہ حضرت حق  
 ساتھ حاضر رہے بوصف محبت اور تعظیم کے اس واسطے کہ ذکر اور یاد دفع غفلت کا نام ہے اور (بازگشت)  
 کے معنی یہ ہیں کہ جب ذکر کرنے بیٹھے تو ذکر کی ہر شے کے ایک ٹکڑے کے بعد تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ  
 مناجات کے طرف رجوع کرے مثلاً ایک گھنٹے یا ایک پہر ذکر کرے گا تو اُس میں تین مرتبہ یا پانچ  
 مرتبہ ذکر کو موقوف کر کے مناجات کرے اسطوریہ کہ دعا کرے اللہ عز وجل سے اپنے دل کے  
 سارے ارادے سے یا رَبِّ اَنْتَ مَقْصُودِي تَرَكْتُ دُنْيَا وَاْلَا حِدَةَ لَكَ اَتَقِمُّ عَلَى نِعْمَتِكَ  
 وَاَزِيْ نِي وَصُوَاكِ الشَّامِ اسی پروردگار تو ہی میرا مقصود ہے اور تیری رضا میرا  
 مطلوب میں نے چھوڑا دنیا اور آخرت کو تیرے واسطے تمام اور پوری کراچی نعمت کو میرے  
 اوپر اور میرے نصیب کرا پنا پورا ملنا حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ قول تبارک  
 میں فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ قدس سرہ کو سنا کہ وے فرماتے تھے کہ ذکر تین یا پانچ مرتبہ  
 سالک کو مناسب نہیں کہ اسی غفلت کرے اس واسطے کہ سمجھ جو پایا ہے سو اسی مناجات کی برکت سے  
 پایا اس خاکسار نے آزمایا ہے مبتدی کو آئندہ بند کرنے سے اس مناجات میں غور کرنا آسان معلوم  
 ہوتا ہے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے اس مضمون پر حوالہ

برسی ہر اُسے زنتال اور کوچ کرے فرشتوں کی صفات کی طرف جو بہت عمدہ اور بہتر ہے اور آدمی لی  
نیک صفات اور چال کو فضیلہ کہتے ہیں اور خسیس اور برسی صفات اور چال کو رذیلہ کہتے ہیں  
اور دس دس ہیں اور سب اس رباعی میں جمع ہیں۔

رباعی

خواہی کہ شود دل تو چون آئینہ | دہ چیز بروں کن از درون سینہ

حرص طمع و نخل و حرام و غیرت | لکڑی و کبر و ریاء و کینہ |  
اُمین محبت خلق کی کچھ باقی ہے یا نہیں | سب کی محبت اس کے لئے ہے |  
کی محبت پر غالب ہو اور بال بچوں کی اور صحابہ کی اور خلفاء و راشدین اور مجتہدین شریعت اور  
پیران طریقت اور علماء اور صلحا اور اپنے مرشد کی محبت جو ہے سوا اللہ کے حکم سے ہوتی ہے اور  
اللہ تعالیٰ کی محبت کے سبب ہے سو بھی اللہ تعالیٰ کی محبت اس مذکور محبت پر غالب رہتی ہے  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت جو اللہ تعالیٰ کے جمال اور احسان کے آئینے میں حقیقت  
میں اللہ تعالیٰ کی دوستی اور محبت ہے سو جب کسی مخلوق کی محبت اللہ سبحانہ کی محبت پر غالب  
پاؤ گا کسی نفل بد کی محبت دل میں پاوے تب سر نو توبہ کرے اور جانے کا بھی اُسکا ہیبت ہے  
بعد اسکے کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی اپنے دل سے فلائی چیز کو میں نے مٹا دیا اور اُسکے مقام میں  
اللہ کی محبت کو میں نے ثابت اور قائم کیا اور تلاش اس واسطے ہے کہ محبت کی رگین دل کے  
اندر بہت سی ہیں چھپی ہوئی اُسکا نکالنا ممکن نہیں مگر بڑی تلاش کے ساتھ اور واجب ہے  
سالک پر کہ یہ تلاش کرے کہ اُسکے دل میں کیسی حسد یا کینہ ہے یا کسی پر اعتراض ہے یا نہیں سو  
اگر ان چیزوں میں سے کچھ پاوے تو اُسکو بھی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کو ہمیشہ کہتے کہتے توڑ ڈالے اور  
خلوت در انجمن کے یہ معنی ہیں کہ اپنے دل سے حق میں مشغول رہے ساری احوال میں پڑ پڑاتی  
اور بات کرتے اور خریدتے بیچتے اور کھاتے پیتے اور چلتے بیٹھتے وقت سو واجب ہے کہ سالک  
حاصل کرے حق کی طرف متوجہ ہونے کا ملک سب کاموں میں عین مشغول ہوئے وقت حصر  
خواجہ عبداللہ نقشبند نے کہا کہ اسی بات کی طرف اشارہ ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں

طریق کی ذکر میں لکھتے ہیں کہ اور طاق عدد میں خاصیت عجیب ہے باطن کے گرم کرنے اور دل کا قصد جمع کرنے اور عشق کے اُبھرنے اور نفس کے وسوس اور خیالات کے دور کرنے میں اور وقت غلبی کے یہ معنی ہیں کہ قلب کی طرف توجہ رکھے یعنی قلب کو جو اللہ تعالیٰ نے باطن چھاتی کے نیچے رکھا ہے اسکی طرف متوجہ ہو اور اسکی صفائی میں کوشش کرے اور حدیث شریف سے ثابت ہے کہ دل کی صفائی اللہ تعالیٰ کی ذکر سے ہوتی ہے اور دل کی طرف متوجہ ہونے میں یہ حکمت ہے کہ آدمی کو اللہ تعالیٰ نے اسطور پر پیدا کیا ہے کہ جہتوں کی طرف اور آوازوں کے سننے کی طرف متوجہ رہتا ہے اور یہ کہ اُسکے حسیں باتیں اور خطرے پھرتے رہتے ہیں سو اس متوجہ رہنے کو واسطے مقرر کیا ہے کہ فقط ایک دل کی طرف خیال رہے اور بہت خیالات باہر سے نہ آنے پاویں اور بہت سے خیالات کو چھوڑ کے ایک طرف متوجہ ہونے کا دُعا آجاوے تاکہ اس سیڑھی سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کے کوٹھے پر پہنچے یعنی دل کی طرف متوجہ ہونے کو چھوڑ کے صرف اللہ کی طرف متوجہ ہو جاوے۔

## نویں فصل مراقبہ کے بیان میں

حضرات صوفیہ کی اصطلاح میں مراقبہ کہتے ہیں غور اور تصور کو جیسا کہ مقدمہ میں مذکور ہوا اور قول بحیثیت کے حاشیہ میں مصنف رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ حقیقت مراقبہ کی یہ ہے کہ قوتِ ادراکیہ یعنی دریافت کرنے والی اپنے سارے منہ سے متوجہ ہو جاوے حضرت حق کی صفات کی طرف یا جسم سے روح کے جدا ہونے کی حالت کی طرف یا مثل اسکے دوسری چیز کی طرف اس طور سے کہ عقل اور دھم اور خیال اور سارے حواس اُس متوجہ ہونے کے تابع ہو جاویں اور جو چیز محسوس نہیں ہے سو بجائے محسوس کے معلوم ہوا انتہائی محسوس کہتے ہیں اُس چیز کو جو حواسِ خمسہ یعنی سامعہ باصرہ شامہ الذی لامہ سے دریافت ہو اور غیر محسوس وہ جو ان پانچوں سے دریافت نہ ہوتا مثلاً جبر سے موت محسوس چیز نہیں ہے جب آنکھ بند کر کے

لکھا کہ وہ بہت مفید ہے وہ یہ ہے ذکر رب کلمہ طیبہ کو دل سے کہے تو اُسکے بعد اس طرح کہے یعنی یہ  
 کہ اوپر دعا مانگ کر مہوئی ہے کہ الہی تو ہی میرا مقصود ہے اور تیری رضا میرا مطلوب ہے اپنے اس ذکر سے  
 تو ہی مقصود ہے اس واسطے کہ یہ کلمہ ہر نیک اور بد خیالات کو مٹاتا ہے تو دہم دم اخلاص تازہ کر کے  
 ذکر کو خالص کرنا چاہیے تاکہ باطن ماسوا سی حق سے صاف ہو جاوے اور اگر ذکر ایسا اخلاص  
 پناوی تو دعا کے طور کو بطریق تقلید مرشد کے کیا کرے تو مرشد کی برکت سے اُسکو انشاء اللہ  
 اخلاص حاصل ہو جاوے گا اور باز گشت سے اخلاص حاصل کرنا اس واسطے ذکر میں بشرط عظیم مٹھرا کہ  
 ذکر کے دل میں دوسرا آتا ہے سرور خاطر سے یعنی اُسکو ذکر کرنے سے جو سرور حاصل ہوتا ہے  
 تو اُس پر مغرور ہو جاتا ہے اور اُسکی مقصود ذکر قرار دیتا ہے حالانکہ اُسکے حق میں یہ نہر سے  
 زیادہ مضرب انتہی اور ننگداشت کے یہ معنی ہیں کہ دل کے خطروں اور جی کو دوسو سون کو  
 کھڑے اور دور کرے اور بحال پھینکے تو بس مناسب ہے کہ سالک جاگتے رہے اور اپنے  
 دل میں کوئی خطرہ نہ چھوڑے سبکو بحال پھینکے حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند نے کہا کہ  
 مناسب ہے کہ سالک اُس خطرے کو پہلے ہی شروع میں جب وہ ظاہر ہونے لگے تب رو کے اس واسطے  
 کہ جب وہ خطرہ اور خیال ظاہر ہوتا ہے تب جی اُسکی طرف جھکتا ہے اور وہ خطرہ جی میں اثر  
 کرتا ہے تب پھر اُسکا کھٹانا مشکل ہوتا ہے سو یہ راہ ہی خطروں اور دوسو سون سے ذہن کے خالی  
 کرنے کا بلکہ حاصل کرنے کی اور (یادداشت) کے یہ معنی ہیں کہ صرف واجب الوجود کی حقیقت کی طرف  
 یعنی اُس ذات مقدس کے طرف جو اللہ کی لفظ سے ہر کوئی بوجہ جاتا ہے متوجہ ہو اور یہ متوجہ  
 ہونا لفظوں اور سارے خیالات سے خالی ہو اور حق یہ ہے کہ یہ مضمون درست نہیں ہوتا ہی  
 مگر پورے فنا اور پورے بقاء کے بعد یعنی فنا اور بقاء کا مقام حاصل ہونیکے بعد یہ مضمون  
 درست ہوتا ہے اور نفی کے شغل میں جو شغل یادداشت کا ملانا ہوتا ہے سو یہی یادداشت ہے  
 اور (وقوف زمانی) کے معنی ہوش دردم کے معنی میں لکھ چکے اور (وقوف عددی) کے یہ  
 معنی ہیں کہ نفی اثبات کی ذکر میں طاقی عدد کا لحاظ رکھے اور نفی اثبات کے ذکر کا طریقہ نقشبند

لایا تب شیخ نے کہا کہ اسکو کیوں نہ فرج کیا تب اُس نے کہا کہ آپ نے مجھکو حکم دیا تھا کہ میں اُسکو ایسے  
 مکان میں فرج کروں کہ اُسکو کوئی نہ دیکھے سو میں نے ایسا مکان نہ پایا جہاں کوئی نہ دیکھے تب  
 شیخ نے لوگوں سے کہا کہ اسی سبب میں اُسپر تخصیص کے ساتھ توجہ کرتا ہوں (فائدہ) اب ایک  
 مراقبہ قول الجہیل سے ہم لکھتے ہیں اسی طور پر سب مراقبہ کو قیاس کرے سوا کا بیان یہ ہے کہ  
 ناف کے تلمذ کو آسانی کے ساتھ بند کرے یعنی جیسا کہ غور کرنے میں ہوتا ہے اُسی طرح سانس  
 کو نرمی کے ساتھ بند کرے بعد اُسکے اپنے سارے ادراک سے یعنی اپنی ساری عقل سے متوجہ  
 ہو اُس معنی کی طرف جو نرا مجرد اور نرا بسیط ہے جسکو ہر شخص اللہ کے نام بولنے کے وقت  
 تصور کرتا ہے لیکن ایسے لوگ کمتر ہیں جو اس معنی مجرد بسیط کو لفظ سے خالی کر سکیں یعنی  
 اس لفظ کے حرف اور آواز کا خیال نہ باقی رہے بلکہ فقط اُس لفظ کے معنی کا خیال باقی رہے  
 یعنی اس نام والے کی ذات پاک کا خیال باقی رہ جاوے تو چاہیے کہ طالبِ اسمیات کی کوشش  
 کرے کہ اس معنی بسیط کو الفاظ سے جدا کرے اور اس معنی کی طرف متوجہ ہو بغیر مزاحمت اور  
 اثر پڑنے خطرات اور اللہ کے سوا دوسری طرف متوجہ ہونیکے جیسا کہ یادداشت کے معنی میں معلوم  
 ہو الحمد للہ کہ اس خاکسار پر یہ مراقبہ آسان ہو گیا ہے اب بعضے وقت لفظ اور حرف کا خیال شکل معلوم  
 ہوتا ہے اور بعضے لوگوں سے اس قسم کا ادراک نہیں ہو سکتا ہے تب بعضے مشائخ ایسے شخص کو دعا کرنا  
 حکم کرتے ہیں اور اُس دعا کا یہ طریقہ ہے کہ ہمیشہ برابر دل اللہ تعالیٰ کے جناب میں دعا کیا کرے اس  
 عبارت سے یا کرب یا انت مقصودی قد نزلت الیک عجب ل ما سواک۔ اسی پروردگار  
 تو ہی میرا مقصود ہے میں تیرے سوا سب کے بیزار ہو کے تیری پاس آیا اس صفوں سے اور مانند اُن  
 جو مناجات ہو اُسے دعا کرے اور بعضے مشائخ ایسے شخص کو حکم کرتے ہیں کہ نرے حلامیضے خالی پن  
 اور سنسان کا خیال کیا کرے جیسا کہ نفی میں ہوتا ہے یا نور بسیط یعنی نرے سارے نور کا خیال  
 کیا کرے تاکہ اس خیال کے کرتے کرتے طالب اُس توجہ مذکور تک پہنچ جاوے یعنی اُس معنی بسیط کو  
 الفاظ سے جدا کرے اُس معنی کی طرف متوجہ ہو جاوے اور بعضے مشائخ سالک کو حکم کرتے ہیں کہ

کوئی تصور کرتا ہے کہ میری روح نکل گئی اور کھلی رہ گئی ہے اور منہ کھلا رہ گیا ہے تب اسکو موت ایک طور سے بجائے محسوس کے معلوم ہوتی ہے جب یہ بات سمجھ میں آگئی اور خوب ذہن نشین ہو گئی تو اب ہر طرح مراقبہ کرنا انشاء اللہ تعالیٰ آسان معلوم ہو گا خواہ اللہ تعالیٰ کی حضوری اور قرب اور محبت کا مراقبہ ہو یا نفی اور یادداشت کا یا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت یا صمدیت وغیرہ کا سب کا طور یہی ہے اور مراقبہ کی حقیقت کا یہ بیان سب طریقہ کے موافق ہے جس طریقہ کا مرشد جو مراقبہ تعلیم کرے گا اسکی حقیقت یہی ہے اور جو بعض نادان کہتے ہیں کہ چیز کی صورت نہیں دیکھا اسکا کس طرح تصور اور خیال کریں سو اُنکا جواب بھی ہو گیا اور لوگوں کا تصور محسوس چیزوں میں اور اس مراقبہ میں جو ہے سو اسکا فرق ظاہر ہو گیا اور مراقبہ کی حقیقت خوب سمجھ میں آ جانے کی واسطے امام قشیری کے رسالہ کا مضمون ہی کافی ہے اُس رسالہ میں لکھا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کسی سفر میں تھے سو ایک لڑکے کو دیکھا بکری چراتے تب اُس نے کہا اِن میں سے ایک بکری بیچیکا تب اُس نے کہا کہ یہ بکری میری نہیں ہے تب ابن عمر نے کہا کہ اسکے مالک سے کہنا کہ اُن میں سے ایک بکری کو بھٹیلا لیکھتا تب لڑکے نے کہا فَاِنَّكَ لَتَدْرِي بِمَا اَشْرٰكَہَا یعنی پھر اُس نے کہا اِن میں سے ایک عمر اس قصے کے بعد ایک مدت تک کہا کرتے تھے کہ اُس لڑکے نے کہا پھر کہا اِن میں سے ایک لڑکے کو جو اُس کے پاس اور ساتھ موجود ہونے کا مراقبہ کامل حاصل تھا اس سبب حضرت ابن عمر کو اُسکی بات میں بڑی تاثیر معلوم ہوئی اور اُسکے کہنے میں بڑی لذت پایا اُسی لذت کے سبب اس بات کو بار بار کہا کرتے تھے اور اُسی رسالہ میں ہے کہ مشایخون میں سے ایک شخص تھے کہ اونکے تلمیذ اور مژر بہت سے تھے اُن میں سے ایک کی طرف تخصیص کے ساتھ متوجہ ہوتے تھے اور بہ نسبت اور دین اُسپر زیادہ توجہ کیا کرتے تھے تب لوگوں نے اسکا سبب پوچھا تب شیخ نے کہا کہ اسکا سبب میں تم لوگوں پر ظاہر کر دیتا ہوں تب اپنے ہر مرید کو ایک ایک چڑیا دیا اور ہر ایک کو کہدیا کہ اسکو دہان فرج کر جہاں کوئی نہ دیکھے اور اس مرید کو بھی ایک چڑیا دیا پھر سب چلے گئے اور سب کے سب چڑیا زنج گئے ہوئے پھر شیخ کے پاس آئے اور یہ مرید جیتی ہوئی چڑیا

پڑھتے ہیں دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ قاری سمجھے اللہ تعالیٰ اُسے بات کرتا ہے یعنی وہ اللہ تعالیٰ کا کلام اللہ تعالیٰ سے سنتا ہے تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ کلام میں کلام کرنے والے کو اور اسکی صفت اور اسکے افعال کو قاری دیکھے اور یہ تیسرا مرتبہ صدیقین کے واسطے ہے اور پہلا اور دوسرا مرتبہ اجماع بالامین کے واسطے ہے اور ان تینوں کے سوا غفلوں کے واسطے انتہی **فنا کا** صدیقین کا بیان یہ ہے کہ تشریف میں لکھا ہے ابن عطاء نے کہا کہ ادنیٰ منازل رسولوں کا جو ہے سو غیبان کا اعلیٰ مراتب ہے اور تینوں کا جو ادنیٰ منازل ہے سو صدیقین کا اعلیٰ مراتب ہے اور اقلین کا جو ادنیٰ منازل ہے سو شہداء کا اعلیٰ مراتب ہے اور شہیدوں کا جو ادنیٰ منازل ہے سو صالحین کا اعلیٰ مراتب ہے اور صالحین کا ادنیٰ منازل ہے سو مومنین کا اعلیٰ مراتب ہے منازل کے معنی اترنا مرتبہ اور مراتب کے معنی چڑھنا اور ترقی کرنا مرتبہ سو خلاصہ یہ ہے کہ رسولوں کا جو اترنے سے اترنا مرتبہ ہے سو نبیوں کا چڑھنے سے چڑھنا مرتبہ ہے اسی طرح صدیقین اور شہداء اور صالحین اور مومنین کے مرتبہ کا حال جو مذکور ہوا سمجھو اور مراقبہ کی اصل اور دلیل حدیث جبریل علیہ السلام جو شروع میں مذکور ہوئی +

دسویں محل نسبت کے معنی وارث کے حامل ہونے کے بیان میں  
اور تینوں ششم کی تجلیوں اور مشاہدہ اور فنا اور بقا  
اور حق یقین کی حقیقت کے بیان میں

سارے شاخ کے طریقوں کے اشغال کا انجام یہی ہے کہ اُسے ہمت نفسانی یعنی کیفیت نفسانیہ حاصل کرے جسکو حضرات صوفیہ نسبت کرتے ہیں اور جب یہ نسبت حاصل ہوتی ہے تب اُسکے نور اور قوت کے کشف مشاہدہ معاینہ سب حاصل ہوتا ہے اُنکا بیان سنو وہ یہ ہے کہ اللہ معبود برحق کی ذات مقدس کے پتے اور نشان کیواسطے یہ لفظ مبارک اللہ کی مقرر ہے

اپنے دل پر خیال کرے اسطور پر کہ اُس پر سونے سے اللہ کا نام لکھا ہے اس مراقبہ سے بھی وہی غرض ہے کہ سب طرف سے دل کا خیال جمع ہو کے اُس نام والے کی ذات پاک کا خیال باقی رہ جاوے یہ سب طریق مراقبہ کا حضرات نقشبندیہ کے طریقہ کو موافق لکھا اور صراط المستقیم میں جو مراقبہ وحدانیت کا لکھا ہے اُسے بھی یہ بات بخوبی حاصل ہوتی ہے یعنی سب طرف سے دل کا خیال جمع ہو کے اس ذات پاک کا خیال باقی رہ جاتا ہے وحدانیت کے مراقبہ کا طریق ذکر کی فضل میں معلوم ہو گا۔ قرآن مجید مراقبہ قرآن کی تلاوت کا کچھ مریاں ہے۔ کہ بیان میں معلوم ہوا اب کچھ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی شرح جزری اور تفسیر فتح العزیز کے موافق موعوب قرآن کی تلاوت کرے یہ تپ دایہ کی حضوری کے ساتھ بخود کے تاحدر رکھی رعایت کرے اور اُن کی ترتیں اور تحزین اور تحسین کے ساتھ عربیہ لحن سے قرأت کرے۔ اس میں اضافہ کا دروازہ بند ہو باوجود اور دل کے خیالات دور ہو جائیں اس حضوری کی یہ راہ ہے کہ اپنے کان کو اپنی زبان کے پاس کرے اور اپنے دل کو اپنے کان کے پاس اور اس تمام میں مدد حاصل ہے پہلے یہ کہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ کے دربرو کھڑا ہوا اللہ تعالیٰ کے سامنے قرآن شریف پڑھتا ہے اور وہ کہ۔ بحاز ولہ العالیٰ سنتے قرآن کو جس مناسبت سے سمجھتے ہیں اس شخص کا حال سوال کرنا اور بیقراری کرنا اور گریہ اور زاری اور اظہارِ غم کے ساتھ دعا کرنا ہوتا ہے اور دوسرا حال یہ ہے کہ اپنے دل کو ہاتھ سے دیکھے کہ گویا کہ اُس کا رب اپنی حیر بانی کے ساتھ اسکی طرف مخاطب ہے اور اس سے بات کرتا ہے اپنے احسان اور انعام کے ساتھ اور اس شخص کا حال اس مقام میں حیا اور تعظیم اور کان کے سننا ہو گا اور اسکی اوپر ایک درجہ ہے کہ اُس کا دریافت کرنا مشکل ہے ہاں مگر بعض قاریوں کو آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام میں کلام کر نیوے کو دیکھے اور نہ اپنی طرف دیکھے اور نہ اپنی قرأت کی طرف غلٹ کرنے جو دریافت کیا تو یہ حق یقین کی حالت ہے جو فنا اور بقا کے بعد حاصل ہوتی ہے اور اسکی حقیقت حال اور مقام کے بیان کی فضل میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگی اور عین العلم میں لکھا ہے کہ ادنیٰ مراقبہ قرآن کی قرأت کا یہ ہے کہ قاری اپنے دل میں سمجھے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے سامنے



بیان میں معلوم ہوا اور یہ اعلیٰ درجہ ہے یا وہ مرزہ نفس ناطقہ میں کھس جاتی ہے تطلع الی البحر موت کے قسم سے یعنی صفات الہی کی طرف جھانکنے کے قسم سے جیسا کہ وجہ کے بیان میں معلوم ہوا اور اسکی تفصیل یہ ہے کہ بندے کے اوپر بعضے وقت میں ایسی حالت طاری ہوتی ہے کہ اسوقت میں اللہ تعالیٰ کے جبروت یعنی افعال اور صفات قہر اور غلبہ کو جھانکنے کے طور پر دیکھتا ہوا اور سناٹے میں ہو جاتا ہے اور اسکا جی حزن سے ہو جاتا ہے اور یہ بات ہر خاص اور عام کو کبھی کبھی ہو جاتا ہے اس مضمون کی شرح یہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں اپنی ذات کو اپنی ساری صفات کے ساتھ بیان فرمایا ہے مثلاً اپنی ذات کو فرمایا کہ اُسکے مانند اور مشابہ کوئی چیز نہیں یا فرمایا کہ اُسکو نہیں پاسکتی ہیں آنکھیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کے لینے آنکھ میں یہ قوت نہیں اُسکو دیکھ لے مگر جو وہ آپ کو دکھا دے اسواسطے کہ لطیف ہے یا اپنی صفات کے اسماء مثل رزاق اور تواب اور رحیم اور رحیم اور سمیع اور بصیر اور خبیر اور علیم اور قدیر اور مجبی اور میت وغیرہ کو بیان فرمایا تو یہی ہم ساری عام اور خاص ہوسن لوگ اپنے علم کی دلائل اور تحقیقات سے اُسکی ذات اور صفات کو جیسا کہ حق پہچاننے کا ہے پہچانتے ہیں اور اس معرفت یعنی پہچاننے میں ہرگز شک اور شبہ کو دخل نہیں فقہ اکبر میں یہی لکھا ہے اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا ہے اور اس معرفت اور ایمان کو علم یقین کہتے ہیں اور یہ بات خوب معلوم ہے کہ علم اور دیکھنے اور کھل جانے میں بڑا فرق ہے مثلاً اپنی جان یا موت یا در دیا بھوکھ پیاس کا علم ہر شخص کو حاصل ہے مگر اُسکی حقیقت کسی پر کھلتی نہیں ہاں قہر اور غلبہ کی صفت کسی کسی وقت میں ہر مسلمان پر کھل جاتی ہے اور جب اللہ کے نفس ناطقہ کو بصیرت حاصل ہوتی ہے تب اُسکو ایسا ملکہ حاصل ہو جاتا ہے کہ اسپر دیکھنے کے طور پر کہ گویا دیکھتا ہے اُس سبب سے افعال کھل جاتے ہیں اور اُسکی جمالی یعنی لطف کی اور جلالی ہے یعنی قہر کی دونوں قسم کی صفات کھل جاتی ہیں بعد اسکے اُسکی ذات کھل جاتی ہے اور اس کھل جانے کو تجلی بولتے ہیں اور اس تجلی سے جو ایمان حاصل ہوتا ہے اُسکو عین یقین اور حق یقین کہتے ہیں اور یہی اصل مقصود ہے اور چونکہ صفات جبروتی کا کسی کسی وقت میں

تو بس اس لفظ کے معنی اور اس لفظ کا مفہوم وہی ذات مقدس ہے سو یہی لفظ مبارک اللہ کا مفہوم جو زامجر اور بسیط ہے جب اُس کے طرف متوجہ رہنے کا ملکہ یعنی مشاقی نفس ناطقہ یعنی بوئے کو حاصل ہو جاوے اور اللہ عزوجل سے ایک علاقہ لگ جاوے اور یہ علاقہ لگ جانا نفس ناطقہ کی صفت ہو جاوے کہ اُس سے ایک دم جدا نہ ہو سکے تب اسی ملکہ کو نسبت کہتے ہیں اس واسطے کہ نسبت کہتے ہیں ایک ملاپ اور علاقہ کو اور اس ملکہ کا حامل ہونا اللہ عزوجل سے ایک علاقہ پیدا ہونے کا نام ہے اور یہ ملکہ نفس ناطقہ کو حامل ہونا اور اُس میں جم جانا ہے جس طرح سے دیکھنا سنا وغیرہ صفتیں آدمی کے ساتھ لگی رہتی ہیں اسی طرح سے یہ ملکہ نفس ناطقہ کی صفت ہو جاتا ہے اور اُس میں ہر دم لگا رہتا ہے اور روح الہی عالم امر ہے اللہ کے پاس سے اور اُس کے حکم سے اُسکی بھیجی آئی ہے اُسی روح سے آدمی زندہ ہے اُسکی حقیقت اللہ ہی کو معلوم ہے اللہ کے طرف سے کشش اور اللہ کے طرف سے کبچ جانا اور اُس کشش کو قبول کرنا اور شاہدہ اور حق یقین کا حامل کرنا اور اللہ کی طرف متوجہ اور ننگ لگانا اُسکو حاصل ہے اور جسکو کھانے پینے خوشی سے قوت ہوتی ہے اور بھوکہ پیاس و کھ غم سے کمزوری اُسکو روح طبعی کہتے ہیں اور طب میں ایسی علاج اور دوا کا بیان ہے اُسکو روح نفسانی وغیرہ کہتے ہیں اور جس طرح سے سارے حواس اور قوت روح الہی کی صفات اور توابع ہیں ویسا ہی روح طبعی بھی اور روح اور نفس ناطقہ کا بیان اکیسویں فصل میں ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ انسان کی آنکھ کی بینائی کو بصارت کہتے ہیں ویسا ہی اس صفت اور ملکہ کو نفس ناطقہ کی بصیرت بولتے ہیں تو جب نفس ناطقہ کو بصیرت حاصل ہوئی اور تجلیوں کے دیکھنے کے قابل ہوئی تب اُسکو ایک کیفیت اور ہیئت اور حالت اور مزہ حاصل ہوئی تو پس حضرات صوفیہ اُسکو ہیئت نفسانیہ اور نسبت اور سکنہ اور نور اور بصیرت کہتے ہیں اور نسبت کی حقیقت یہ ہے کہ یہ نسبت ایک کیفیت اور مزہ اور ایک حالت ہے جو نفس ناطقہ میں حلول کرتی اور گہس جاتی ہے فرشتوں کی تشبیہ کے قسم سے یعنی یہ شخص فرشتوں کے مشابہ ہو جاتا ہے اور سبب اور اللہ کی ذکر میں فرشتوں کے مانند لذت پاتا ہے اور جیسا کہ فرشتوں کو وجود کا اظہار نہیں ہے ویسا اُسکو اظہار نہیں پڑتا جیسا کہ حق یقین کے

نسبت کے قسم اور دوسری قطع الی البحر موت کے قسم اور ان دونوں جس کے اندر بہت قسم کی نسبتیں ہوتی  
 ہیں ان میں سے ایک نسبت محبت اور عشق کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حضوری کی یادداشت کے ساتھ عارف  
 کے دل میں اللہ تعالیٰ کی محبت اور عشق جم جاتا ہے تو چونکہ بصیرت پر محبت کھلگئی اس واسطے یہ نسبت  
 محبت اور عشق کی کہلاتی اور عشق کے معنی مد سے زیادہ دوست رکھنا اور ان میں سے ایک نسبت نفس شکنی  
 اور نفس کے مزوں سے بیزار ہونے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حضوری کی یادداشت کے ساتھ عارف کا نفس بالکل  
 شکستہ ہو جاتا ہو اور نفس کے مزوں کا خیال بالکل مٹ جاتا ہے اور اس کو نسبت اہل بیت کہتے ہیں یعنی  
 اہل بیت کا یہی حال تھا اور سیکونفا ارادہ کہتے ہیں جو تجلی ذاتِ محال ہوتا ہے جیسا کہ قریب علوم  
 ہوگا اور ان میں سے ایک نسبت مشاہدہ کی ہے اور وہ مراد ہے محال ہونے بلکہ توجہ سے مجرد بسیط لطیف  
 یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس کی طرف ہر وقت متوجہ رہنا اس کی نام نسبت مشاہدہ جو محال کلام کا یہ  
 کہ اللہ تعالیٰ کی حضوری کے بہت رنگ ہیں باعتبار پائے جانے معنی محبت یا نفس شکنی وغیرہ کے یادداشت  
 کے ساتھ سو نفس انسانی میں جس رنگ مخصوص کا ملکہ قوسی قائم ہو جاتا ہے اس ملکہ کو اسی رنگ  
 کی نسبت کہتے ہیں اور نسبتیں نہایت بکثرت ہیں یقین اور صاحب اسرار یعنی عارف سب جنہوں کو الگ  
 الگ پہچانتا ہے یہاں تک قول بحیث کے مضمون کی شرح ہے علامہ یہ کہ بصیرت پر جو بات کھل جاتی  
 ہے اور اس کا ملکہ ہو جاتا ہے تب وہ بصیرت اسی بات کی نسبت کہلاتی ہے مثلاً نسبت زہد اور توکل  
 اور تقویٰ اور رضا کی یا نسبت تجلی افعال یا صفات یا ذات کی و علی ہذا القیاس جب یہ مضمون سمجھ میں  
 آگیا کہ بصیرت سے مشاہدہ وغیرہ محال ہوتا ہو تو پس فرض سے لیکے مستحب تک بندگی اور طاعت میں  
 ہر قسم کی طہارات اور اذکار میں ہمیشہ برابر لگا رہے تاکہ بصیرت حاصل ہو اور اسی تینوں باتوں کے  
 نفس ناقص کا تزکیہ اور تجلیہ یعنی پاک صاف کرنا اور جلا دینا ہوتا ہے اور ہر قسم کی طہارات جو کہا تو  
 اسکے یہ معنی ہیں کہ طہارت یعنی پاک ہونے کے کئی قسم ہیں پہلے پاک نفس کی کفر اور شرک اور باطل  
 عقیدے اور بری نیتوں اور برسی خصلتوں سے مثل کینہ رکھنے اور بد بطنی اور غابازی اور  
 حسد اور تکبر وغیرہ کے دوسری پاک بدن کی اور کپڑے کی نجاستوں سے مثل خون پیس غالیط بول

کسل جانا سبکی سمجھ میں آجاتا ہے اس واسطے جو کچھ بصیرت سالک دیکھتا ہے اسکو قول الجہل میں اترتہ  
 قطع الی الجہروت فرمایا تاکہ تجلی فعال اور صفات اور ذات کو صفات جبروتی کے کھٹنے پر قیاس  
 کریں مگر یہ ملکہ اسخہ خواص کے سوا دوسرے کو نصیب نہیں ہوتا اور یہ دیکھنا بصیرت اسطرچہ  
 ہوتا ہے کہ جیسے شفاف اور باریک پردے کے آڑے کوئی شخص کسی چیز کو دیکھتا ہے اسواسطی  
 اسکو دیکھنے کے مشابہ فرمایا جیسا کہ حدیث جبریل میں احسان کے بیان میں فرمایا اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ  
 کَانَ کَافً تَقِ الاِْبَدَ لَکِ کرے تو اللہ کی اسطرچہ کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہے غرض اس قسم کمال جانے کا  
 حد و پایاں نہیں اور یہ کھلجانا بواہی اور طوارق سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ اسکے بیان میں  
 معلوم ہوا اور انکی ذات اور صفات کی حقیقت کی معرفت اور اسکا کھلجانا جیسا کہ حق کھلجکا  
 ہے کسی کو حاصل نہیں بلکہ بقدر معنائی ہوتی جاتی ہے یقین کا درجہ بڑھتا جاتا ہے کہ فقہ اکبر  
 میں ہے کہ سارے مومن لوگ معرفت اور یقین اور توکل اور اللہ اور رسول کی محبت اور رضا  
 اور خوف اور رجا اور ایمان میں برابر ہیں اور ایمان کے سوا ان سب مذکور باتوں میں درجہ  
 کا تفاوت رکھتے ہیں اور درجے میں کم و بیش ہوتے ہیں سو اسی پورے یقین حاصل ہونے  
 کی واسطے نسبت حاصل ہونے کی راہ تلاش کرتے ہیں تو بس سارے درجات نسبت حاصل ہونے  
 پر موقوف ہیں اور نسبت کا حاصل ہونا طاعات اور طہارات اور نذکار پر موقوف ہے اور اذکار  
 میں داخل ہے قرآن شریف کی تلاوت اور مراقبہ کیونکہ وہ بھی ذکر قلبی ہے جیسا کہ قول جہل  
 میں فرماتے ہیں اور بس بصیرت کے حاصل کرنیکی یہ راہ ہے کہ بندہ حسب طاعات اور طہارات  
 اور اذکار میں ہمیشہ برابر لگا رہتا ہے تب اسکو ایک صفت حاصل ہوتی جو نفس نا طعہ میں  
 قائم رہتی ہے یعنی فرشتوں کی صفت کے مشابہ ایک صفت اسکے نفس نا طعہ کو حاصل ہوتی  
 ہے اور ایک ملکہ مضبوط صفات الہی کی طرف جھانکنے اور متوجہ ہونے کا اسکو حاصل ہوتا ہے  
 تب اسکے نفس نا طعہ میں اس دونوں قسم کی صفت اور نسبت جم جاتی ہے اور اس ملاحظہ  
 توجہ کا ملکہ مضبوط اسکو حاصل ہوتا ہے تو بس اس نسبت کی دو جنسین مٹھریں ایک تو فرشتوں کی

درجہ کتاب میں الہی باین مجھ کو معلوم ہو میں تو یہ فیصلہ باتیں مرشد کے توجہ سے مجھ کو معلوم ہو گئیں  
 در میرے توجہ سے لوگوں کو معلوم ہو جاتی ہیں اور یہ بڑی آفت ہے کہ زمین جانتا ہے اور جانتا ہی کہ میں  
 جانتا ہوں اور جو بات کتاب میں نہیں ہے اسکو مل بات جانتا ہے اور پانچویں قسم کی طہارت حاصل ہونا  
 ہونا ظاہر ہوتا ہے سو مرشد اس مقام میں برگز مروت اور غفلت نکرے اور جس طرح سے بن پرست  
 رید کے کونے کی بلی خال پھینکے اسکی یہ راہ ہے کہ مال کا فرض واجب صدقہ توبہ و مرید سے  
 داکر انا ہی ہے کچھ نقل خراج میں آزادی مثل مسافر محتاج کو تصور ابہت دلا کے یا کسی کو فرض دلا کے  
 یا مسجد کی خدمت گذاری میں خراج کر کے آزادی جب امتحان میں پورا اترے تب تعلیم میں بہل توجہ  
 ہو انشاء اللہ تعالیٰ شکل اسان بیڑا پار ہے اور انارکیت پر معلوم ہوتا ہے ہونہارو کے چکنی بات  
 در حدیث سے ثابت ہے کہ ہر امت کی آزمائش مال ہے جامع ترمذی میں کعب بن عیاض سے  
 روایت ہے کہ اُس نے کہا کہ سنائیں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے اِنَّ رِکْلَ اُمَّتٍ فِتْنَةٌ  
 وَفِتْنَةُ اُمَّتٍ لِّلْکَالِ بَیْنِکَ ہر امت کی واسطے ایک آزمائش تھی اور آزمائش میری امت کی مال ہے  
 غرض تینوں بات مذکور سے نسبت بلاشبہ حال ہوگی احمد اللہ بخنے یہ نعمت پایا ہے تم لوگ بھی  
 امت کو بلند کرو ہوش کرو محروم نہ رہو گے پس سبکی صحبت اور تعلیم سے یہ نعمت ملی اور بصیرت  
 ملی اور آنکہ کھلے و بڑا صاحب تاثیر ہے قول بحمیل اور عوارف سب کا مضمون ایک ہے مگر ہر ایک  
 کا بیان اپنے اپنے طور پر ہے اب اس مقام میں تفسیر فتح الغریز کا مضمون لکھ کے تب کچھ عوارف  
 کا مضمون لکھیں تو اصل مطلب خوب سمجھ میں آتا دیکھا وہ یہ ہے ایمان کا دو قسم ہے پہلا ایمان  
 تقلیدی یعنی اپنے مومن باپ ماں وغیرہ کو دیکھ کے بغیر تحقیق اور دلیل کے ایمان لایا دوسرا  
 ایمان تحقیقی یعنی تحقیق کی رو سے جو ایمان حاصل ہو اس پر ایمان تحقیقی بھی دو قسم ہے پہلا ہندو  
 یعنی دلیل کی رو سے جو ایمان حاصل ہو اور دوسرا کشفی یعنی اس پر اللہ تعالیٰ نے ایمان کو کھول دیا  
 اور اُس کے دل میں ایمان کا نور ڈال دیا سہرا ایمان استدلالی اور کشفی دونوں قسم میں سے یا تو  
 ایک انجام رکھتا ہے یعنی اسکا ایک حد متعین ہے کہ اُس سے تجاوز نہیں کرتا اور یا تو انجام

شراب سنی مذبی وغیرہ کے قیصرے پاکی بدن کی حدت اور جنابت سے وضو غسل میٹھ کر کے چوتھے  
 پاکی بدن کی فضیلت رستنی سے جو بدن میں زاید چیزیں جمی ہین مثل موسے زہار اور بعل کے  
 بال اور ناخن اور بدن کی سیل وغیرہ کے اور چکے داڑھی یا سر کا بال دراز اُسکو ہر مہنت میں  
 جمعہ کے روز اُن بالوں کا دھونا اور انہیں گنگھی کرنا اور عطر ملنا سنت موکہ ہے پانچویں پاکی مال  
 کی زکوٰۃ اور صدقے دیکر اور اپنے مال کو حرم اور مکروہ مال ملنے سے بچا کر اور اُسکا بیان فقہ میں  
 صاف صاف ہے اور اپنے حال میں بھی غور کرتا رہے کہ کس قدر آنکھ کھلی اور کسی بصیرت ملی اور اُسکے  
 کمال کی فکر میں لگا رہے یعنی جسطرح صیقل گر صیقل کرتے کرتے دیکھ لیا کرتا ہے یہاں تک کہ اُسکے  
 خاطر خواہ صیقل اور جلا ہو جاتی ہے اسی طرح طاعات اور طہارت اور اذکار میں برابر لگا رہے  
 اور اپنے حال میں غور کرتا رہے یہ مضمون اپنے حال میں غور کرنے کا اس ناچیز نے اپنے تجربہ سے  
 لکھا ہے یہ بڑے کام کی بات ہے اور اپنے مرشد سے ہی حال بیان کرتا رہے اور ہمت کو بلند کرے  
 ہمت مردان مدد خدا شہور ہے اور جب دریافت ہو کہ ابھی تک آنکھ نہیں کھلی تب غور کرے کہ طہارت  
 طہارت اذکار کس بات میں قصور ہے حسین تصور پاؤں اُسکو بخوبی بجلا دے اس ملک میں اس نام  
 میں لوگ پہلی طہارت یعنی نفس کی طہارت حاصل نہ کرنے سے اور دوسری طہارت یعنی زکوٰۃ نہ دینے  
 اور مال کی طہارت نہ کرنے سے اس نعمت سے محروم رہتے ہین یعنی جب تک یہ سب طہارت حاصل  
 نہ ہو گئی تب تک محروم رہینگے اور طاعت اور ذکر فائدہ نہ کرگی جیسا کہ جب تک ملی کوئے سے  
 نہ نکال پھینکین گے تب تک ساتھ ڈول پانی کھینچنا فائدہ نہ کرے گا سو پہلی قسم طہارت کا حاصل  
 ہونا ہونا تو امانت ہے سالک آپ غور و انصاف کرتا رہے خصوصاً احد اور کبر جبل مرکب کی  
 آفت سے بچتا رہے جبل مرکب کیا ہے کہ مثلاً تصوف کے علوم سے اور انکی اصطلاحی باتوں  
 سے یاد کر کے طریقہ معنی سے واقف نہیں ہے اور اُسکے سیکھنے اور دریافت کرنے کا محتاج ہے  
 مگر کسی مرشد کی خلاف رکھتا ہے اور سیکھوں آدمی اُسکے بھی مرید ہین اب اسیکوہ دوسرے کے  
 پاس جانے سے حال معلوم ہوتا ہے اور تارے حسد اور کبر کے یہ جانتا ہے کہ مجکو یہ سب معلوم ہے

دیکھنا یقین کا کہ احتمال اشتباہ کا اور خیال کے غلبہ کا اور جو اس کے غلطی کرنے کا نہو اور یہ کام آنکھ کا نہیں ہے بصیرت کا کام ہے اور قہر کی صفات سے جسکو صفات جلالی کہتے ہیں ہیبت اور خوف اور بے چینی دل میں ایسی پیدا ہوتی ہے کہ اسکا اثر ظاہر بدن پر معلوم ہوتی ہے مثلاً گار میں رونا آتا ہے اور سہو کشف کہتے ہیں اور یہ بھی عین یقین ہے اور ان دونوں قسم کو بعضے مشاہدہ ہی کہتے ہیں اور کشف اور مشاہدہ کا بیان قریباً بارہویں فصل میں بخوبی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور تجلی ذات سے فنا اور بقا حاصل ہوتا ہے اور کبھی اسکو ترک الاختیار کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے فعل کے اوپر قائم رہنا فنا ہو اس فنا سے مراد لیتے ہیں فنا ہو جانا بندگی کے ارادے اور ہو ایسے خوہش نفسانی کا اور بندے کا ارادہ خواہش نفسانی کے قسموں میں سے بڑا لطیف قسم ہی یعنی بندگی کا ارادہ اور خوہش فنا ہو جانا ہے اللہ کا ارادہ باقی رہتا ہے اور یہ فنا ظاہری ہے لیکن فنا باطنی جو ہے سو اسکی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے شہود کے نور کی چمک کیوقت تجلی ذات میں وجود کا آثار یعنی علم اور فعل اور حس اور فہم سب محو ہو جاتا ہے اور وجود کا خیال مطلق نہیں باقی رہتا جس طرح آفتاب طلوع ہونے سے تاریک نہیں نظر پڑتے اسی طرح اس حالت میں فقط اللہ ہی کا وجود اسکی نظر میں رہتا ہے اسکو فنا فی اللہ اور بقا باللہ کہتے ہیں اور فنا اور بقا کی حقیقت چیمبیسویں فصل میں معلوم ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اس مقام والو مقربین اور یقیناً کہلاتے ہیں اور حضرات صوفیہ کی اصطلاح میں صوفی اور یہ مقام یقین کے بڑے کامل قسموں میں سے ہے دنیا میں اور یہی شہود ذاتی ہے جسکو حق یقین کہتے ہیں اور اسکو معانیہ کہتے ہیں اور اکثر حضرات صوفیہ کے کشف بولتے ہیں صفات کے کھلبائے اور مشاہدہ بولتے ہیں ذات کے ظاہر ہونے کو لیکن تجلی اصل ذات کی اسطور پر کہ خود وہ ذات پاک ظاہر ہو جاوے سو اسی آخرت کے نہیں ہوتی ہے اور یہ وہی مقام ہے کہ معراج کی رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نصیب ہوا یعنی آنحضرت نے اس رات میں اللہ تعالیٰ کی ذات کو آنکھ کی بینائی سے بلا کیف دیکھا جیسا کہ موسیٰ لوگ اپنی آنکھوں کی بینائی سے جنت میں دیکھیں گے سو اسطرح کہ اس رات

نہیں رکھتا اور بے حد و پیمان پر اُسمین سے جو انجام رکھتا ہے اسکو علم یقین کہتے ہیں یعنی اسکا علم  
 جہاں تک پہنچتا ہے اور علم کی تحقیق سے جس قدر ثابت ہے وہی اسکا حد ہے اور جو انجام نہیں رکھتا  
 بلکہ بے حد و پیمان ہے یعنی جسکو جس قدر صفائی حاصل ہوتی جاتی ہے اسکو بقدر اسکی صفائی کے نور  
 ایمان کا حال ہوتا جاتا ہے اور ترقی ہوتی جاتی ہے جیسا کہ حال و مقام کے بیان میں معلوم ہوگا سو  
 اس قسم ایمان کا بھی دو قسم ہے یا تو مشاہدہ ہو جسکو عین یقین کہتے ہیں یعنی اس قسم کی حقیقت  
 ہے کہ اللہ جل جلالہ کی صفات جلال اور رحمت کی بندگی پر کمال جاتی ہے اسطور پر کہ گویا دیکھتا  
 ہے اور یا تو شہود ذاتی ہے جسکو حق یقین کہتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو ایمان کی آنکھ  
 سے دیکھنے لگتا ہے اور سیکو سمائیٹہ کہتے ہیں اب عوارف کے مضمون کا خلاصہ سنو عوارف کے  
 بیسویں باب میں جو کہ بصیرت پر اللہ تعالیٰ کے افعال کی تجلی کا ہونا یعنی افعال کا کھل جانا اور  
 ظاہر ہو جانا یہ اللہ تعالیٰ کی نزدیکی کا پہلا رتبہ ہے یعنی اس حال والے پر اللہ تعالیٰ کی توحید  
 کھل جاتی ہے کہ باوجود بہت ہونے فعلوں اور فاعلوں کے اس حال والے کو ایک ہی غافل  
 اور ایک ہی موثر یعنی اثر ظاہر کر نیوالا کہ وہ فاعل اور موثر حقیقی کی ذات پاک ہے ہر فعل اور  
 جنبش اور ہر سکون میں ظاہر ہوتی ہے اُسکے بعد رتبہ میں ترقی ہو کے صفات کی تجلی ہوتی  
 ہے اُسکے بعد رتبہ میں ترقی ہو کے ذات کی تجلی ہوتی ہے اور ان تجلیوں میں اشارہ ہو یقین کے  
 رتبے اور توحید کے مقاموں کا کہ ایک سے ایک بڑھ کے ہے اور ایک سے ایک زیادہ صاف ہے  
 اور تجلی کے معنی کھل جانے اور صاف صاف ظاہر ہو جانے کے ہیں تجلی مسخر و شعی اور چمک  
 کے نہیں پہر تجلی افعال کی جو ہوتی ہے اس سے بہت صاف اور کامل رضا اور تسلیم حاصل ہوتی  
 ہے یعنی جب ہر فعل کا موثر اسکو سمجھتا ہے ہر حال میں خوش رہتا ہے اور اُسکے دل میں شکایت کا  
 وہم بھی نہیں گذرتا اور تجلی صفات سے ہیبت اور انس حاصل ہوتی ہے یعنی لطف کی صفات سے جسکو شفا  
 جمالی کہتے ہیں انس حاصل ہوتی ہے اور دل میں روشنی اور خوشی اور نرمی اور گناہ سے بچنے کی توفیق  
 اور آنکھ میں ٹھنڈک حاصل ہوتی ہے اور یہی مشاہدہ ہو جسکو عین یقین کہتے ہیں عین یقین معنی



اسکے ظاہر بدن اور اور جوارح یعنی ساری عضووں پر ظاہر ہو مثلاً اللہ تعالیٰ کو ایلو سنگین یاد کرنے سے انگلیوں سے آنسو جاری ہو یا قبر کو دیکھ کے آنسو جاری ہو یا نماز میں رونا آدے جیسا کہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے رونے کے سبب دیگ کی سی آواز سنی جاتی تھی اور ان میں سے ایک یہ ہر نیک خواب کا دیکھنا اور نیک خواب یہ مراد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھے یا خواب میں بہشت اور دوزخ کو دیکھے یا نیک لوگوں کو اور تینوں کو دیکھے بعد اسکے منبرک مکانوں کا خواب میں دیکھنا جیسا کہ بیت اللہ شریف اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور بیت المقدس کا خواب میں دیکھنا بعد اسکے آئندہ کو آئینہ والی چیزوں کا دیکھنا اور پھر وہ چیزیں اسکے خواب کے موافق واقع ہوں یا گذر زمانے میں جو باتیں ہوئی ہیں وہ ٹھیک ٹھیک اسکو نظر پڑیں یا انوار کا دیکھنا یا مزید ارباب پاک ستھری چیزوں کا دیکھنا جیسے خواب میں دودھ یا شہد یا گھی پینا دیکھے اور فرشتوں کا دیکھنا اور ان میں سے سچی فراست اور دل کا خیال ہے جو مطابقت کے واقع ہے حدیث میں آیا ہے کہ مومن کی فراست سے ڈرتے رہو اس واسطے کہ وہ اللہ کے نور کے وسیلہ سے دیکھتا ہو فراست کے معنی یہ کہ کسی شخص میں کوئی نشان دیکھ کے یا اسکی نظر دیکھ کے اسکے دل کی بات اور مضمون پہچان جاوے اور ان میں سے دعا کا قبول ہونا ہے اور اس چیز کا ظاہر ہونا جسکو اپنے دل کی کوشش سے اللہ تعالیٰ سے طلب کرتا ہے خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ ایسی حالات مذکورہ اور مثل ایسے جو حالات ہیں سودا لالت کرتے ہیں اس شخص کے ایمان سمجھ ہونے پر اور اسکی طاعات کے قبول ہونے پر اور اسکے دل کے اندر طاعت کے نور اثر کرنے پر تو چاہیے کہ لکھا اس بات کو غنیمت جانے پہ نسبت حاصل ہونے کے بعد دوسرا عروج ہے وہ کیا ہو کہ مشاہدہ اور فنا فی اللہ اور بقا باللہ حاصل ہوتا ہے ۔

گیارہویں فصل حضرت مرشد برحق امیر المومنین سید احمد قدس سرہ الغفر  
 کی مجدد ہونے کی نشانی اور انکی طریقہ کا نام جو محمدیہ رکھتا ہے اسکے یہ نام  
 رکھنے کی وجہ اور بداہیات اور نہایات اور ایک فائدہ عظیمہ کے بیان میں

کو آنحضرت عالم ملک اور ملکوت باہر نکل گئے تھے اور یہ دیکھنا آخرت کے منظر اور  
 موسیٰ علیہ السلام کو اُس مقام سے منع کیا فرمایا کہ کُتر لائے تو مجھ کو بہ گزندہ دیکھ سیکے گا صاحبِ حوار  
 فرماتے ہیں کہ ہم جو تجلی کا بیان کر رہے ہیں سو اس میں اشارہ ہو یقین حاصل ہو نیکی و ربون کا اور  
 بصیرت سے دیکھنے کا تمام ہوا خلاصہ حوارت کے مضمون کا **فائدہ** اس بیان سے معلوم  
 ہو کہ ان مذکورہ تجلیوں کا حاصل ہونا جو ہے سو مومن کا اصل مقصد یہی ہے اور گمان کرنا کہ اللہ سبحانہ  
 کی خود ذات نظر پڑتی ہے حجابِ ہر وہ سبحانہ اُسے پاک ہو کہ کوئی ہو دیکھے گو کہ دل ہی کی آنکھ ہی  
 ہو اور ان تینوں قسم کی تجلیوں سے یقین اور ایمان کامل ہوتا ہی اور اللہ سبحانہ کی طاعت میں لذت  
 پاتا ہے اور اُسکی ساری عبادت مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی عبادت کے بالذات  
 ادا ہوتی ہے پہلا اس سے بڑھ کے اور کیا نعمت ہوگی اور اس مقام میں سالک اپنی حال میں  
 غور کرتا رہے ہلوگوں سے تجلی دریافت ہوتی ہے افعال کی یا صفات کی ذات کی اور اُسکی کمال  
 کی فکر میں لگا رہے اور فنا اور بقا کے مقام میں پہنچنے کا ارادہ رکھے مگر ان تجلیوں کے مضمون  
 کو مرشد سے خوب سمجھ لے اور جس مرشد کی بصیرت پر یہ تجلی ظاہر ہوئی ہوگی اسکا تعلیم کرنا  
 بہت مفید ہوگا تب ایسے مرشد کو کہیں گے کہ اسکی نسبت بڑی قوی ہے اب ایک مضمون لگا کر کہی  
 قول بحجیل کے مضمون کا خلاصہ یاد رکھنا چاہیے وہ یہ ہے کہ جو شخص نسبت پر ہمیشہ برابر لگتا  
 ہے اُسکے واسطے احوال بلند ایک ایک وقت میں بار بار ہوا گوتے ہیں تو چاہیے کہ سالک اُن  
 حالات بلند کو غنیمت جانے اور معلوم کرے یہ حالات مذکورہ طاعات کے قبول ہونے اور طاعت  
 کی تاثیر نفس کے اندر اور دل کے اندر اثر کرنے کی نشانی ہیں اور اُن بلند حالتوں میں سے ایک  
 یہ ہے کہ اللہ سبحانہ کی طاعت کو اللہ کے سوا جتنے ہیں سب پر اختیار اور پسند اور مقدم کرنا اور  
 اس پر غیرت کرنا یعنی سارے نیک اعمال اور اس سبحانہ کی فرمانبرداری اور محبت میں اسکو  
 غیرت اور شک ہو یعنی اگر آپ ان باتوں کو دوسروں سے کم کرتا ہو تو اسکو غیرت معلوم ہو  
 اور اُن میں سے ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا خوف سالک پر ایسا غالب ہو کہ اُس خوف کا اثر

جنکو اللہ سبحانہ نے مقبول اور محفوظ بنایا تھا ان کو چھڑا کے ساری مرد اور عورت عوام اور خواص اہل سنت  
 اور شیعہ اور جو قوم اشرف کہلاتے تھے کھلی کھلا شرک اور کفر کی رسم میں گرفتار تھے اور ہندوؤں کے  
 تتوار دسمی ہولی دیوالی بسنت میں لوگ شریک تھے ہولی میں نلج کر دانے نلج دیکھنے عبیر بھڑائی  
 رنگ ڈالنے میں مسلمان لوگ بھی شریک تھے دسمی کے روز جو کا درخت جھک جاتی تھیں برہمن سے  
 پیسا دے کے لیتے اور اسکو پکڑی میں رکھتے تھے اور اسروز کپڑا بدل کے ان کے سیلے میں جاتے  
 تھے دیوالی میں ہندوؤں کی طرح مسکان پر سفیدی کرواتے اور چوڑا ریوڑی ٹھکانی تقسیم کرتے  
 اور لڑکے کی سسرال میں دیوالی کی تہواری میں چوڑا ریوڑی ٹھکانی سٹی کا کھلونا بھیجتے تھے بسنت  
 میں آم کامول یعنی بور اور پھول کا گلہستہ مالی میرانی لاتا تھا اسکو نیک شگون جان کے لیتے  
 اور پیسہ دیتے تھے یہاں تک کہ بعض مقام کے مرشد بگدی فیشن سیکڑوں آدمی کے پر بسنت  
 کے روز مجلس سماع کی کرتے اور پھول کا گلہستہ یا کوزہ یا خدا جانے کیا خرافات صورت  
 بنا کے گاتے بجاتے اس مجلس میں لاتے تھے اور وہ مرشد بسنتی کپڑا پہنتے اور بسنتی فرشن بچاتے  
 تھے یہاں تک سنہ میں آیا ہے کہ حضرت مولانا محمد اسماعیل محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے انکو گونا  
 گوسم سو سنہ کیا تھا سپران لوگوں نے بسنت کی رستی میں رسالہ الکھاسیہ بیانک غلط حد کو پونجی سنی کہ  
 کچھ پڑھے ہوئے مسلمان ہندوؤں کے تہوار بسنت کے درست ہونے میں زور مارے ہیں اور باقی فسق  
 و فجور شراب تاڑی وغیرہ نشا کی چیزوں کا پینا اور حرام کاموں میں گرفتار رہنا جیسا کہ جاہلی  
 تھا سکا ذکر کرنا کہ وہ معلوم ہوتا ہے اور لڑکا پیدا ہونے میں ہندوؤں کی طرح جیسے چھٹی کرے اور  
 نلج میں ہی جو خرافات کرتے تھے سو کرتے تھے نلج باجے آتش بازی وغیرہ واہیات اور سہرہ  
 باندھنے کو ضروریات شرعی سے بڑھ کے جانتے تھے اور اس کے خرچ کے لئے زمین اور گائوں اور  
 حویلی کو گرو رکھتے تھے اور بعضوں کی بک بھی جاتی تھی اور سہرہ لگنا باندھنے پر ایسا اڑتے  
 تھے کہ سہرہ لگنا باندھنے کے سبب حضرت سید صاحب کے ابتدائے حلو میں کتنی بسنت چھوٹ  
 گئیں تھیں اور تشبیہ کفر جو لباس پہنے ڈاڑھی گھٹانے گل موچھا رکھانے وغیرہ میں کرتے تھے

اب ان بالون کو ہم چار فائدے میں بیان کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ پہلا فائدہ حضرت مرشد برحق کے مجدد  
ہونے کی نشانی کے بیان میں مشکوٰۃ مصالیح میں کتاب العلم کی دوسری فصل میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
روایت ہوئے کہ کبھی اُس جبرکے کہ جانتا ہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ہے کہ فرمایا  
انحضرت نے اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْتَغِيْ لِهٰذَا الْاُمَّةِ عَلٰی رَاسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِّنْ يُخَيِّدُ دَهْرًا  
سَرْدَاكَ اَبُو دَاوُد۔ تحقیق اللہ عزوجل ہر چاہتا ہے اس امت کی واسطے سہری پر ہر سو برس کے شخص  
کو کوٹنا اور تازہ کرتا ہے اسکو واسطے دین انکار وایت کیا اسکو ابو داؤد نے سو مخبر صادق کی سچی  
خبر بموجب ہر سو برس کے سب پر مجدد ہوتے گئے اور دین کو تازہ کرتے گئے رحمۃ اللہ علیہم اب  
اس تیرہویں سو بھری کے سب پر حضرت امیر المؤمنین سید احمد رحمۃ اللہ علیہ پیدا ہوئے اور  
دین کو تازہ اور نیا کر دیا اور اس مضمون کو سارے علماء آخرت اور عارف لوگ خوب پہچانتے  
ہیں اور لوگوں سے بیان بھی کرتے ہیں مگر چند نشانیوں کا ذکر کرنا اس مقام میں ضرور ہے  
تاکہ خواص اور عوام سب کے سب آگاہ ہو جاویں سو عوام کے آگاہ کرنے کا یہ مضمون ہے کہ حضرت  
مرشد برحق نے اس ملک کو ترک اور کفر کی رسم اور کفار کے تہوار میں شریک ہونے اور بدعت  
اور فسق و فجور سے پاک کیا اور ہر شخص کھلا کھلی دیکھتا ہے کہ حضرت سید صاحب کے ظاہر ہونے  
کے وقت سے اذان اور نماز اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ وغیرہ احکام شرعی خوب جاری ہو چکا  
اور جمعہ اور جماعت اور نمازیوں کی کثرت ہوئی ہے اور گاؤں گاؤں شہر شہر پرانے مسجدیں  
آباد ہو گئیں اور نئے بن گئیں ہیں اور لڑکا پیدا ہونے میں اب لوگ عقیقہ کرتے اور نکاح میں  
ولیمہ کرتے ہیں اور نچ بابجے التباڑی سہرہ گلگنا باندھنے وغیرہ و اہیات رسمن اور  
تشبیہ کفر سے کمال پر ہیز کرتے ہیں اور ان کے ظاہر ہونیکے قبل یہ حال تھا کہ جب اسٹل گنا  
نے پانچ وقت کی اذان شروع کیا تو بعض بعض نادان مسلمان کہتے کہ شام صبح کی اذان سناتا  
ہوں کی اذان کبھی نہ سناتا یہ نئی بات نھی ہے اور مسجدوں کا یہ حال تھا کہ لوگ نچ کر قتل  
اور ہندوؤں کی بارات اُترتی اور شراب پیتے تھے اور اس ملک میں ایسا اندھیر ہو گیا تھا کہ

براحال تہا مختصر یہ کہ زندگی اور موت دونوں خراب تھی کفن و دفن کے مسئلہ سے بھی واقف نہ تھے کفن و دفن غسل میں بڑی بڑی خرابی کرتے تھے اور اس قدر جہالت چھا گئی تھی کہ جو سنی ہوتا وہ سنی سے جو شیعہ ہوتا وہ شیعہ سے ایک بدھنے میں پانی لا کے مردہ کے غسل دینے کے واسطے پھونکوا لیتا اور بعینہ ویسا ہی حال ہو گیا تھا جیسا کہ لوگ بعضے ملک کا قصہ بیان کرتے ہیں کہ وہاں کے لوگ اپنے پیر سے ذبح کی نیت اور فالتھ جھری پر اور بالسن کے چونگے میں پھونکوا کے رکھتے ہیں اور لوگ اپنے عقیدے اور مذہب سے مطلق واقف نہ تھے اُس وقت کے بچے سنی کہتے تھے کہ ہم بندے اللہ کے ہیں اُمّت محمد کی دوست اہل بیت کے ہیں جب کوئی پوچھتا کہ چار یار کو کیا کہتے ہو تب وہ کہتے کہ اُن کو نہ ہم نیک کہتے نہ بد اور بچے شیعہ لوگ کہتے کہ۔

بیت

حیدر یم قلندر م ستم علی اللہ از ازل لستم

اور وہی تباہی قصے جس میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اللہ ہونے یا معاذ اللہ اللہ کے بیٹے ہونے کا مذکور ہوا بیان کیا کرتے اور نماز روزے کا چرچا نہ تھا جو کوئی بڑا عابد ہوتا تو منہ ماتہ دہو کے چٹائی پچھا کے منقبت پڑھتا تھا اور جو کچھ اللہ سبحانہ سے مانگنا چاہتے سو اُس منقبت میں حضرت علی سے مانگتا تھا اور سوا پھر کار و زہ مشککشا کا بہت جاری تھا اور کسی کو یہ خبر نہ تھی کہ یہ تو ہندوؤں کی برت کی صورت ہی اور طرہ تو یہ ہی کہ ہندوؤں کی طرح سے اُس برت میں مصری اور متقی اور بھونے ہوئے چنے سے پھر بار بھی کرتے تھے اسکے سوا اور بھی بہت کچھ شرک اور کفر کے کام جاری تھے کوئی کسی کو منع کرنا والا نہ تھا جو لوگ کفر کے کام اور تعزیہ داری سے بڑا پرہیز کرتے تھے اُن کا یہ حال تھا کہ دو ایک گھڑا شربت امام کے چوک پر بھیجو دیتے اور اب انصاف کرو اور دلیں غور کرو کہ حضرت مسیح حساب کے ظہور کی وقت سے اب کیا حال بدل گیا ہے اور لوگ اپنے مذہب اور عقائد سے کیا قہن ہو گئے ہیں اور کیسا کیسا دینی مسائل کی تحقیق کرتے ہیں اور کیسا کیسا استغفار لکھوانے

اور شرک میں جو لوگ گرفتار تھے سو تھے یہ بڑا ظلم اور کفر رائج تھا کہ عورتیں چپک کے آزار میں جو جو شرک کرتی تھیں اور جو جو کفر کی باتیں کہتی تھیں اور جو جو کفر کی گیت گاتی تھیں سو ذکر کے قابل نہیں اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول مقبول اور دین کے امام اور ولی اور شہید سب اُس بت اور شیطان کو چپک کی واسطے اپنے خیال میں ٹھہرایا ہی بڑا جانتی تھیں نفوذِ باطن نہا بیان تک کہ اس مرض کے نام سے کافروں نے جو تہخانہ بنایا ہے عورتیں دانت میں جوتی پلڑے اُس تہخانہ کی طرف جاتی تھیں اور عورتیں پر یون کا اچھوتا ہر سال نیا دھان بونے سے چھوڑا کرتے تھیں مہندوں کے پوجے کے طور پر یہ واسطے اسکا نام اچھوتا رکھ لیا تھا اور جو ایک سال نہ کرتیں اور لڑکے بالے بیمار ہوتے یا آنکھ اٹھتی تو جان تین کہ یہ اچھوتا ترک ہونے کے باعث سے ہی تب بڑی منت و زاری سے لونگ مارا تا رتین اور اچھوتے کا وعدہ کرتیں اور حقیقت میں یہ جنت پرستی تھی کیونکہ فارسی میں پری جن کو کہتے ہیں سواب آنکھ اٹھا کے انصاف کی نگاہ سے دیکھو کہ اللہ سبحانہ نے کیسا فضل کیا ہے کہ یہ سب شرک اور کفر اور جنت پرستی لوگوں نے چھوڑ دیا اور کیا روان بھی میلان نہیں ہوتا اور اب گاؤں کے لوگ کو استقدر ایمان حاصل ہوا ہے کہ وہی سب ہنستے ہیں کہ پر یون کو ہمارے مرشد باندھے لگی سبت کو شیعہ سنی دونوں اپنے دل میں غور کریں اور اللہ تعالیٰ کا شکر کریں اور حضرت سید صاحب کو اس تیرہ صدی کا مجدد جانیں اور اُن کے حق میں دعا کریں اور حقیقت میں شرک اور کفر چھڑانے میں ہر ملک کے ساری لوگوں کے وہ مرشد ہیں کوئی جانے یا نہ جانے مانے یا نہ مانے اور خواص کے آگاہ کرنے کا یہ مضمون ہے کہ مرشد برحق کے ظاہر ہونے کے پہلے جنکو اللہ سبحانہ نے محفوظ رکھا تھا اور ایسے لوگ شاذ و نادر تھے اُن کے سوا عالموں کا یہ حال تھا کہ فقہ عقائد تفسیر سب کچھ پڑھتے پڑھتے پڑھتے تھے مگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ایجاہرگی ترک کیے تھے اور اُنسے کوئی دینی مسائل کی نہ تحقیق کو آتا اور نہ دینی استفتائوں کے پاس لاتا اس سبب سے قدر جہالت پھیل گئی تھی کہ اُن عالموں کے وقت کے لوگوں کے عمل اور عقیدے کا بہت ہی

جو فائدہ حاصل ہوتا ہے اُسکو کیا پوچھنا اور جو مرد اُس طریقہ میں داخل ہوا اور اُسکی عورت نہ داخل  
 ہوئی تو مرد کی ڈر سے شرک اور بدعت چھوڑ دیتی مگر چھپکے سارے کام شرک اور بدعت کے  
 کرتی ہے اور جہاں وہ بھی اُس طریقہ میں داخل ہو گئی پس خوشی خوشی سارے شرک اور بدعت  
 اور واہیات کو چھوڑ دیتی ہے اور جو لوگ سلوک الی اسر کی نیت پر اُن کے طریقہ میں داخل  
 ہوتے ہیں وہ محض اسد سبحانہ کے فضل سے ہفتہ عشرہ میں اپنے مقصد کو یا مقصد کے  
 قریب پہنچ جاتے ہیں اور ذکر اور مراقبہ کا انجام بخوبی سمجھ جاتے ہیں اور جیسا کہ اُس جاب  
 کے طور کے قبل اکثر مرشدوں کے پاس لوگ برسوں رہتے تھے مگر شرک میں گرفتار رہنے کے  
 سبب نفس کی ظلمات حاصل نہ ہوتی تھی اس سبب اُن کو نسبت حاصل نہ ہوتی اور اصل  
 مقصد سے محروم رہتے بلکہ خود اُن مرشدوں کا یہی حال تھا ایک بات بڑے افسوس کی  
 سنو کہ اس ناچیز نے سیکڑوں لوگوں سے جو ذکر اور شغل میں مشغول رہتے تھے ملاقات  
 کیا اور اُن سے بڑی تحقیق اور عقاد کی راہ سے پوچھا مگر کسی نے اپنے ذکر اور شغل کا  
 انجام نہ بتایا اور مشاہدہ کا بلکہ طوارق کا بھی اُن کے پاس پتا نہ لگا اور اُنکا ویسا ہی  
 حال پایا جیسے ایک شخص تالاب کا پانی پینک رہا ہے اُس سے پوچھا کہ تو کیا کرتا ہے  
 کہا کہ کچھ ڈھونڈتا ہوں پھر اُس سے پوچھا کہ تو کیا ڈھونڈتا ہے تب کہا کہ اے معلوم  
 نہیں اور حضرت سید صاحب کے طریقہ والے جو محض مبتدی ہوتے ہیں وہ سب بھی  
 ذکر اور شغل کے انجام سے بخوبی واقف ہوتے ہیں اور مقصد کو جلد پہنچتے ہیں اسکا یہ  
 سبب کہ اُن کے طریقہ میں داخل ہونے کے ساتھ ہی شرک اور بدعت سے پاک  
 ہو جاتے ہیں اب اس مقام میں حضرت مرشد برحق کی تقریر اور صراطِ استقیم کی تحریر  
 کا جو خلاصہ ہے اُسکو ہم شرح کر کے لکھتے ہیں تاکہ اُسکے دریافت کرنے سے طالب جلد مقصد کو  
 پہنچ جاوے اور مقصد پر پہنچنے سے جس سبب سے تاخیر ہوتی ہے اُسکو پہچان کے اسکو دفع کریں  
 وہ یہ ہے کہ طالب وقت کو غنیمت جان کے ذکر سے جو مثل الف بے کے ہے جلدی جلدی

کے واسطے عالموں کے پاس لاتے ہیں اور کیسے۔ سچ فتوے تحقیق کے ساتھ اس وقت کے علماء الہیہ  
 ہیں اور عالموں کے کتاب کا مضمون خوب سوچنے لگا اور علم یقین کا عین یقین ہو گیا اور طرفہ تو یہی  
 کہ حضرت امیر المؤمنین سید احمد کی اس خدمت کو اجر کی واسطے مادی مطلق نے اپنے بہت سے بندوں  
 کو لگا دیا ہے کہ کوئی وعظ کہہ رہا ہے کوئی دینی کتاب تصنیف کر رہا ہے کوئی اسکو چھپوا رہا ہے بیان  
 تک ہدایت عام پھیل گئی کہ گاؤں گاؤں شہر شہر دین پہنچ گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے زمانے کا نمونہ نظر آیا کیونکہ آنحضرت کے زمانے میں دین کے جاری ہونے کا یہی حال تھا  
 اور اُس جناب کے طریقہ میں بیعت کرینکی یہ تاثیر ہے کہ عوام لوگ زن و مرد جب فقط توبہ کے  
 ارادے پر اُنکے طریقہ میں داخل ہوتے ہیں تو بیعت کرنے کے ساتھ ہی ایک طرح کا تزکیہ یعنی  
 نفس کا پاک ہونا فی الفور حاصل ہو جاتا ہے وہ کیا ہے کہ شرک اور بدعت سے کنارہ کرتے  
 ہیں اور جیسا کہ یہ عوام ایک دم میں شرک اور بدعت سے صاف اور پاک ہو جاتے ہیں وہی  
 صفائی اور پاکی اُس جناب کے ظہور کے قبل کے ہر مرشد و ن کو بھی نہ تھی کوئی کسی بد  
 عین گرفتار تھا کوئی کسی بدعت میں گرفتار تھا کوئی کسی میں یہاں تک خرابی تھی کہ بعض لوگ  
 حافظ اور قاری اور مولوی اور درویش کہلاتے تھے وہ تغزیہ بناتے تھے اور بعض لوگ  
 بڑے بزرگ کہلاتے تھے وہ تغزیہ دیکھ کے بے اختیار روتے تھے اور اُنکی تعظیم کیواسطے  
 کھڑے ہو جاتے تھے اور اُن قدیم لوگوں میں سے جو حضرت مرشد برحق کے ابتدا اظہار میں  
 باقی رہ گئے تھے اور حضرت مرشد برحق کے طریقہ میں داخل نہ ہو سکے سب باطنی نعمتوں سے محروم ہی رہے  
 تھے ظاہر میں بھی ایسا دلیل ہو کہ انہوں نے عقائد میں سے جو لوگ کہ حضرت مرشد کے طریقہ میں داخل  
 ہوئے اُنکو نصیحت کرتے اور سمجھانے لگے یہ تو عوام لوگوں کا حال ہے جو صرف توبہ کرنے  
 کو مرید ہوتے ہیں اُنکو اس قدر فائدہ ہوتا ہے عجب طرح کی تاثیر اللہ تعالیٰ نے اس طریقہ  
 محمدیہ کو بخشا ہے کہ عوام الناس میں سے جو شخص اس طریقہ میں داخل ہوتا ہے وہ ایک  
 بارگی شرک اور بدعت اور رسوم و اہیہ سے پاک ہو جاتا ہے اور خواص لوگوں کو



تاثر مجبوس نہواوران مضمون کو ذہن نشین نہ کرے تب تک اس کے کمال کا اعتقاد ہرگز نہ رکھنا چاہیے بلکہ اصل مقصد جو مشاہدہ سے ایسے حق یقین تک ہی اسکا ذہن نشین کرنا اور سمجھا دینا اور طالب سمجھانیکے بعد دعا اور التجا کے ساتھ توجہ دینا تاکہ اسکو مشاہدہ حاصل ہو جاوے یا طوارق کے طور پر ذرا سی تجلی شروع ہو جاوے مرشد کے کمال کی نشانی ہے اور طالب اسکی مشاہدہ کی حقیقت نہ سمجھتا تک توجہ کی تاثر نہوگی وہ کیا سمجھتا کہ مشاہدہ کیسا ہوتا ہے غرض جو شخص کامل نہ ہوگا وہ شخص نہ دوسرے کو سمجھاسکیگا اور نہ اس کے توجہ میں تاثر نہوگی اور نہ طالب لذت پاویگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے صحابہ کو مشاہدہ اور حق یقین حاصل تھا اور دے لوگ فتوے اور اسکے علمائے تابعین سے پوچھتے تھے اور حقائق یقین اور وقائق معرفت کے علمائے تابعین کو تعلیم کرتے جیسا کہ اکیسویں فصل میں معلوم ہوگا اور انہیں حقائق وقائق کا بیان تصوف کی کتابوں میں ہوتا ہے سو انہیں باتوں کو حضرت مرشد برحق طالبوں کے روبرو دن رات بیان کیا کرتے تھے اور آپ کے بیان سے طالبوں کو بڑا فائدہ ہوتا اور انکی تعلیم اکثر بیان ہی سے ہوتی تھی اور توجہ دینے کا اشارہ اپنی یاروں کی طرف فرماتے تھے اور انکو اس بات کی اجازت دیتے تھے اور لوگ ایک دم میں بہت کچھ پالیتے تھے غرض یہ کہ اس معرفت اور مشاہدہ کے اسرار کا سمجھا دینا بڑے مرشد کامل کا کام ہے جب تک یہ اسرار سمجھ میں نہ آویگے ذکر کا اور اشغال کا ثمرہ کس طرح ظاہر ہوگا اگر ان اسرار کا بیان مفید نہ ہوتا تو صحابہ لوگ نہ اسکا بیان کرتے اور نہ تابعین لوگ اسکو سنتے جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنا مقبول فرمایا اور پسند کر لیا تھا انکو سوا اکثرہ کا مذاق نہ تھا جو مرشد کھلاتے تھے یہ حال تھا کہ صحابہ اور تابعین اور حضرات صوفیہ کے خلافت میں حقائق یقین کے یعنی مشاہدہ کی حقیقت اور حق یقین کا بیان بالکل چھوڑ دیے تھے بلکہ لوگوں کو اٹے سمجھا دیا تھا کہ اب اس زمانے میں مشاہدہ کسکو حاصل ہوتا ہے اور چونکہ ان کا پیر کا نام تھا اسواسطے کوئی شغل اور ذکر نہا تمام یا بدعت امیہ بتا دیتے تھے

گزرے اسکے اُپر کے مقامات میں بھرپٹ روح کی آسودگی کے لائق توقف کرنے اور اوپر کے مقامات نفی اور نفی النفی کے شغل سے شروع ہوتے ہیں اور نور کے پردوں کا طے کرنا اور نسبت یزگی اور مشاہدہ تک پہنچنا اور فنا اور بقا کے مقام اور حق یقین تک پہنچنا یہ سب اُپر کے مقامات کہلاتے ہیں ایسا نہ کرے کہ مہیون فقط لطیفون ہی کی ذکر پر اڑا رہے اور سمجھے محکو بڑی نعمت ملی کہ میرا لطیفہ خوب جاری ہو گیا اور میرے مرشد کا بڑے زور کا توجہ ہے کہ میرا لطیفہ جاری ہو گیا کیونکہ یہ بات نرے ناواقفوں کی ہے لطیفہ تو جاری رہتا ہی ہے اللہ سبحانہ کی قدرت سے فقط ایک حکمت اور مصلحت کی واسطے جسکی بیان ذکر کی فصل میں ہوگا اسکے ذکر پر خبردار ہونا ہوتا ہے اگر طالب کو یہ بات سمجھا دینگے کہ کامل مرشد کے توجہ کی تاثیر سے لطیفہ جاری ہوتا ہے اور بغیر توجہ کی تاثیر کے جاری نہیں ہوتا تو اگر کوئی شخص کتاب کا مضمون دریافت کر کے اکیلے بیٹھ کے لطیفون کے ذکر کو دریافت کرنے کا ارادہ کرے گا اور بلاشبہ لطیفون کو جاری پاوے گا یا کسی بدعتی یا ناواقف کے توجہ میں بیٹھے گا اور لطیفون کو ذکر پاوے گا تو اپنے مرشد کے کامل ہونے کا اعتقاد جاتا رہے گا یا کسی جوگی کے توجہ سے یا طبیب کے کہنے سے لطیفون کا جاری ہونا دریافت کرے گا تو سخت مشکل ہوگی اور موجب ہلاکت کا ہوگا اور الکذب بیدلک جھوٹا ہلاک کرتا ہے اس حدیث کا مضمون صادق آویگا غرض مرشد کے توجہ کی حاجت لطیفون کی ذکر میں تبرک کا سیکدر ہوتی ہے اور آدمی جو اپنے لطیفون کی حرکت سے غافل ہے سو مرشد کے سمجھانے سے اُسکی ذکر پر خبردار ہو جاتا اور لذت پاتا ہے اور مرشد کے توجہ کی تاثیر اُسکی روح میں پہنچتی ہے اور محبت اور شوق پیدا ہوتا ہے ہاں نفی اور نفی النفی اور نور کے پردوں کے طے کنیں اور تجلی فعال اور صفات کے مراقبہ میں اور فنا اور بقا کے مقام میں اور تجلی ذات کے مراقبہ میں مرشد کے توجہ اور دعا کی اور ان مضمون کے ذہن نشین کرنیکی بڑی حاجت ہوتی ہے اور مرشد میں جس قسم کی تاثیر ہوتی ہے ویسا طالب کو فائدہ ہوتا ہے اور جبکہ ان مذکور مقاموں میں کسی مرشد کی

تک یہی طریقہ جاری رہا اس خاکسار کو عارف ربانی حضرت مولانا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ نے شہر جونپوری کی جامع مسجد میں نقشبندیہ طریقہ کے شغل کا توجہ دے کے دو ساعت کے انداز میں بھرپور نفی تک پہنچا دیا تھا اور حضرت مرشد برحق نے بریلی کی مسجد میں اٹھارہ روز تک طریقت کے اسرار کو اس خاکسار کو سمجھایا اسکی برکت سے اس فقیر نے ایسا طریقہ اختیار کیا ہے کہ چار روز میں طالب نور کے پردے بخوبی طے کرنے لگتا ہے اور دس روز میں ایسا ہوتا ہے کہ دودھ جھڑانے کے قابل لڑکے کے مشابہ ہو جاتا ہے اور مرشد سے جدا ہونے میں اسکو کچھ خوف باقی نہیں رہتا بلکہ کوئی شخص بے اعتقاد یا غبی ہوگا اسکی بات علیحدہ ہے بس خواص لوگ اس نشانی سے حضرت مرشد برحق کو مجرد جانتے ہیں اسقدر بیان اُن کے مجدد ہونے کی نشانی دریافت کرنے کو کفایت ہے ۴

## دوسرا فائدہ حضرت مرشد کے طریقہ نام جو محمدیہ رکھا، اسکی وجہ کے بیان میں

سو اسکی وجہ یہ ہے کہ بعض بعض اولیاء بعض بعض نبی کے قدم پر ہوتے ہیں جیسا کہ آٹھویں فصل میں نظر بر قدم کے بیان سے معلوم ہوا سو مرشد برحق محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر تھے اسواسطے اپنے طریقہ کا نام محمدیہ رکھا اور کلکتہ میں مولوی غلام سبحان مرحوم نے حضرت مرشد برحق سے سوال کیا تھا کہ آپ اپنے طریقہ کا نام طریقہ محمدیہ کو واسطے رکھتے ہیں اور مرشد برحق نے جواب دیا تھا وہ جواب بھی نظر بر قدم کی شرح ہے اُس جواب کی تقریر کو حضرت سید محمد طاہر صاحب لکھدیا ہے سید محمد طاہر صاحب مرشد برحق کے اقربا اور خلیفوں میں ہیں اُسوقت وہ بھی سید صاحب کے ساتھ ماضی تھے وہ تقریر یہ ہے آپ نے فرمایا کہ یوں سمجھنا چاہیے کہ مثلاً ایک بادشاہی ایک شہر کا اور اُس بادشاہ کو ہر ایک منعت اور حرفہ سے شوق ہے اس سبب سے اُس شہر کے جتنے اہل حرفہ ہیں اپنی اپنی

اور اس سہول کی تسلی تو نہ ہوتی بلکہ اسٹے خفقان ہو جاتا اور اپنی نادانی اور جہالت کی پردہ پوشی کی واسطہ کہ دیتے تھے کہ یہ باتیں کتاب میں نہیں ہیں سہاوت کو عالموں سے بحث نہ کرنا عالموں نے تو شرع کا پردہ رکھنے کے واسطے فلائے فقیروں کو دہ مارا اور فلائے کی کمال کھینچو اسکے بھس بھروایا نقاب عالموں کی بات سننے کے مناصد فنا کہنا ہے وہی ظاہر شرع کے مالک ہیں اور اپنے حال قال پر مضبوط رہنا بیان تک کہ تصوف کی کتابوں کا مضمون سننے یا دیکھنے کے کہتے تھے کہ یہ علم تصوف ہی اس کی ہوتا ہی اور یہ ایسے فساد کی بات تھی کہ اسکے دو اندہ تھی جو ان کا مرید معتقد ہوتا اسی جہالت پر مرتا کیونکہ عالموں سے تحقیق اور بحث نہ کرتا اور در سے کی ڈر سے عالموں کی بات کو رد نہ کرتا چپ رہتا مگر اپنی بات کو حق جانتا اسی طرح طح فساد کی باتیں کرتے جیسا کہ کچھ دیا ہے میں مذکور ہوا اور اس کو برسوں ایک ہی ذکر پر مجھلایا کرتے تھے اور اسکا انجام نہ بتاتے تھے کہ آخر کو اس سے کیا حاصل ہو گا بیان تک کہ اکثر لوگوں کے دل میں یہ بات ساگئی تھی کہ معرفت کی بات بیان کے قابل نہیں ہے معرفت کی بات اور تصوف کے علم کا سارا بیان فقط توجہ دینے سے حاصل ہو جاتا ہے اور اس اعتقاد میں طرح طرح کے فساد تھے ایک یہ کہ تصوف کی کتاب میں جو معرفت اور شاہدہ اور حق یقین کے بیان اور اسکی فہمائش سے سمجھو ہیں سو سب اغو ٹھہرتین دوسرے یہ کہ جو دھوین سپارہ سورہ نخل کی آیت میں اپنے نبی کو جو رب کی راہ پر بلانے کا حکم دیا ہے سو اُس میں ہی فرمایا ہے کہ بلا اپنے رب کی راہ پر چلی باتیں سمجھا کر اور نصیحت کر کر چنانچہ وہ آیت اکیسویں فصل میں مذکور ہوگی سو وہ مضمون ہی برہم ہوتا ہے یہ کہ اگر حقیقت مشاہدہ کی نہ سمجھکے کسی شغل میں مشغول رہتا تو جب کوئی عجائبات تو عید صفاتی کے قسم سے دیکھتا تب جانتا کہ محکوم مشاہدہ حاصل ہوا اور مرشد برحق نے ایسا طریقہ جاری کیا کہ ایک ہی روز میں لطیفوں کی ذکر سے لیکے لغی تک پہنچاؤ اور مشاہدہ کا مضمون بخوبی ذہن نشین کر دے چنانچہ ان کے خلیفوں اور یاروں میں اب

اور اللہ جل شانہ نے جو مجھ کو قوت عنایت کیا ہی اُس قوت سے میں اپنے دل میں ارادہ کرتا ہوں اور دل سے اختیار چاہتا ہے کہ کافروں کے مقابلہ میں گھوڑے پر سوار ہو کے اور سلاح جنگ شمشیر اور نیزہ اور تیر و کمان اور بندوق اور پستول باندھ کے اور ذرہ اور خود اور کعبہ بن پرارہستہ کر کے اللہ کا کلمہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللہ بلند کر نیکی نیت پر اُن کافروں سے لڑوں اور اسکی عنایتی قوت سے خندق بھی اپنے ہاتھ سے کھود سکتا ہوں اور کلا بھی لیکر لکڑیاں بھی چیر سکتا ہوں اور حدود اور قصاص بھی جاری کر سکتا ہوں بس ہنسنت خاص کے شوق سے اپنے طریقہ کا نام طریقہ محمدیہ رکھتا ہوں کیونکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِن سب کاموں کو بغض نفیس اپنے ادا کیا ہے کتا بون میں دیکھ لو پس انہیں کاموں پر میری ٹک لگی ہے اور وقت کو تک رہا ہوں اور میرا دل انہیں باتوں کو طریقہ محمدیہ کہتا ہے اور اِن باتوں کو مضبوط پکڑنے کیواسطے میرا دل بار بار یہ بیت کہتا ہے اور بے اختیار اکثر اوقات میری زبان پر یہ بیت جاری ہوتی ہے۔

## بیت

مصلحت وید من است کہ یاران ہمہ کار | بگذارند و سطرہ یاری گیرند۔

اور میں انہیں امور مذکور کو سطرہ یاری سمجھتا ہوں اور سچنے اصحاب الطریقہ تھے اُن لوگوں کو اور قسم کی نعمتیں ملی تھیں اُن سے اِن امور کی طلب نہ ہوئی اور اُن بزرگوں میں سے کسی نے اِن کاموں کو ادا نکلیا اُن بزرگوں نے ذکر اور شغل اور عاجزی اور فروتنی اور نفس کی مخالفت اور انزو اور گوشہ نشینی کو موجب رضامندی حق تبارک و تعالیٰ کا جانا اور مقرب جناب احدیت کے ہوئے اور اس عاجز بندے کو اُنکے طریقہ میں بیت ہے اور اُنکی تصوف نے مجھ کو بیان تک پہنچایا اُن لوگوں پر ایک محو اور سکر کا اور فنا اور عشق اور تواضع کا حال غالب تھا اس سبب سے مثلاً اگر کوئی شخص کسی چور کو حضرت خواجه بہار الدین نقشبند قدس سرہ الغریز کے پاس لیجاتا کہ اسنے جو رسی کیا ہے اسے ہاتھ کا کا حکم ہے اسکا ہاتھ آپ کا ٹڈیئے تو یہی فرماتے کہ بابا یہ کام ہمارا نہیں ہے یہ کام رام

کارگیری اور حرفہ سے اُس بادشاہ کو راضی کرتے ہیں اور تقریب سلطانی اُنکو حاصل ہو  
کوئی اُن میں سے ایسا ہی کہ ایک کاریگری جانتا ہے اور کوئی ایسا ہے کہ دو کاریگری جانتا  
ہو اور کوئی تین کاریگری جانتا ہے و علیٰ ہذا القیاس اور ہر ایک کو اپنی کاریگری کے موافق بادشاہ کا تقرب حاصل ہو  
اور وہ جتنے ہیں سب کے سب اُس بادشاہ کے مقبول ہیں ان میں سے کوئی شخص ایسا فرض  
کیجئے کہ اسکو مستقیم کی صنعتیں اور کاریگریاں حاصل ہیں اور وہ مقرب بادشاہ کا ہے مثلاً ایک  
شخص ہے کہ وہ منشی کاری میں بیکتا ہے اور تیر اندازی میں نہایت چست چالاک گھوڑے  
پر خوب چڑھتا ہے اور پہلوان کشتی گر بھی ہے اور سپاہی بے نظیر ہے کہ میدان میں دشمن کے  
مقابلہ سے بھاگے جانتا ہی نہیں اور بڑھئی کا کام بھی خوب جانتا ہے اور لوہار کا کام بھی  
نہایت خوب جانتا ہے و علیٰ ہذا القیاس جتنی کاریگریاں ہیں سب میں ہر کوئی نہایت مشاق  
اور استعداد ہے اور وہ شخص بادشاہ کے پاس ہر وقت حاضر رہتا ہے تاکہ جو وقت میں جو  
کام درپیش ہو بادشاہ اُسکے ہاتھ سے وہ کام لے پس بیان سے جانا چاہیئے کہ جتنے پیشواؤں  
اصحاب الطریقہ گذرے ہیں مثل حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت غوث الاعظم علیہ السلام  
جیلانی اور حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم کے وہ سب کے سب ہمارے  
پیشوا ہیں اور انہیں بزرگوں کے طریقہ میں میں بیعت لیتا ہوں مجھکو یہ دعویٰ نہیں ہے  
کہ میں اُن سے افضل ہوں لیکن جیسا کہ مجھکو اُن لوگوں کے طریقہ کے سلوک میں اللہ سبحانہ  
نے استعداد عنایت کیا ہے کہ ذکر اور شغل میں مشغول رہتا ہوں اور تہذیب نفس اور  
تہذیب اخلاق بھی رکھتا ہوں ویسا ہی اسکے سوا کچھ اور باتیں سہ اچکھ اور باتیں کہ حق  
تبارک و تعالیٰ نے اپنے پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاص کر کے عنایت کیا  
تھا اُس میں سے بھی اس بندہ ضعیف کو تھوڑا تھوڑا سا بخشا ہے وہ کیا چیز ہے کہ امر جو  
ہی اور جاری کرنا حدود اور قصاص کا اور دفع کرنا شرک اور بدعت کا و علیٰ ہذا القیاس  
اور اوس سُبْحانہ کی عنایت سے میں اپنے اندر ان کاموں کے بجالانے کی استعداد پاتا ہوں

لوگ تا دم شہادت ثابت قدم رہے اور مجردی کی خدمت کو بخوبی بجالائے بعض لوگ حسد کے سبب سے کہتے ہیں کہ سکھوں سے جہاد کو کئے تو وہ ان کی کرامات ظاہر کیا معاذ اللہ یہ بات ان کے ایمان کے ضعف کی نشانی ہے جہاد قائم کرنے سے بڑھ کے کون کر است ہوگی فتح شکست اللہ سبحانہ کے اختیار میں ہے اللہ سبحانہ کا حکم بندوں پر جہاد قائم کرنے کا ہے فتح کرنے اور شکست کھانے کا حکم نہیں ہے یہ شیطان کا وسوسہ ہے اور اس سے زیادہ بڑھنے میں بہت براہ مومن کو لازم ہے کہ ایسے وسوسے دفع کریں کہ تدبیر میں رہے اتنے بڑے عالی ہمت اولوالعزم جہاد کے قائم کرنے والے سنت کے تابع درویش کامل شہید اکبر اولاد رسول مرشد کامل سے بے اعتقاد ہونا اور ان سے بغض اور حسد رکھنا اچھی نشانی نہیں اور محمدؐ طریقہ کے اشغال کی یہ حقیقت ہے کہ قدیم طریقوں کے اشغال کو اپنے حال پر رکھ کے اُمن کچھ ایسے مراقبہ مندرج کے ہیں کہ اُس طریقہ کا سلوک آسان ہو گیا اور مطلب جلدی ملتا ہے اور انتہا کا اثر تبدیل میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً نقشبندیہ طریقہ کے موافق لطائف کی ذکر میں سمجھا دیا ہے کہ لطیفوں کی حرکت کو اللہ کے نام پاک کی یاد سے ملی ہوئی جانے کے ہیں حرکت کے ساتھ یہ لطیف اللہ اللہ کہتا ہے اور اُس ذکر کی وقت اس نام مقدس کے نام والے سے دلی محبت اور حضوری پیدا کرے تو یہ مراقبہ یادداشت کا جو تبدیل ملادیا ہے اسے مشاہدہ کا اثر ابتدا سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ جب کسی مکان میں ایک وقت پانی برستا ہے تو جس مکان میں اُس وقت پانی نہیں برستا اُس مکان والے اُس پانی کی ہوا پاک کے ذریعہ کرتے ہیں کہ کہیں پانی برسا ہے اور اُس جناب نے صراط المستقیم میں حدیث کے مضمون اور قرآن کی آیت محکم کے مضمون کے موافق ایسے مراقبہ بیان کیا ہے کہ اُنکس سے عموماً ہر مجلس و عام کو جلدی سے فائدہ ہوتا ہے اور ان کے خلیفوں کو اُس جناب کی تقریر اور اجازت اور صراط المستقیم کے مضمون سے ایسی باتیں حاصل ہو گئی ہیں کہ کم فرصت لوگوں کو مثل دوکانداروں اور تاجیروں اور کسانوں اور سپاہیوں کے اور مثل بادشاہوں اور

کا ہے میں اُس سے بدتر ہوں میرا ہاتھ کاٹ لو مگر اُسکو چھوڑ دو یا کوئی کسی مجرم کو حضرت  
نواب عین الدین چشتی کے پاس لیجاتا کہ اُسکو سو درے مارنے کا حکم ہے آپ اُسکو سو درے مار  
تو وہی بات وہ بھی فرماتے اور کہتے کہ بابا میں اس سے بدتر ہوں میری پیٹھ پر سو درے  
مار لو اُسکو چھوڑ دو کیونکہ دسی لوگ ان باتوں میں کمال رکھتے تھے اور دین کے پیشوا تھے  
اُن کے حال کی شرح طول ہے۔

بیت

ہر کسی راہبر کار سے ساختند | سیل آزاد در دوش انداختند

فتح

الْعَاقِلُ تَكْفِيهِ الْإِسْكَارَةُ حَافِظُ شِرَازِي فَرَمَاتے ہیں۔

انگس است اہل بشارت کہ اشارت داند | ملتہا است بے محرم اسرار کجاست

الغرض جناب سید صاحب کی تقریر سے لوگ نہایت محظوظ ہوئے اور مولوی غلام  
سبحان نے فی الفور طریقہ محمدیہ میں حضرت سید صاحب کے ہاتھ پر بیعت کیا بس سقدریان  
طریقہ محمدیہ کے نام رکھنے کی وجہ معلوم ہوئی کہ واسطے کفایت ہے اور اس امر مذکور کا نیا  
اور تازہ کردینا ہی اُن کے مجدد ہونے کی نشانی ہے اور جس بات کی محبت اور لذت سے  
اپنے طریقہ کا نام محمدیہ رکھا تھا وہ بات اللہ تعالیٰ نے اُن کے نصیب کیا اور اُس بات  
میں وہ جناب کامل اُترے رحمۃ اللہ علیہ و برکاتہ اس خاکسار کو جہاد کے میدان میں انکی  
زیارت نصیب نہ ہوئی مگر انکا لکڑی چیرنا اپنی آنکھ سے دیکھا ہزاروں دیکھنے والے اُس  
جناب کے اب تک بھی موجود ہیں اُن کی صورت دیکھ کے معلوم ہوتا تھا کہ اصحاب لوگ ایسے  
ہی تھے اور پرتو محمدی ایسا ہی ہوتا ہے اور انہیں کمال کے سبب اسوقت کے اکثر اولیاء  
اُن کے طریقہ میں داخل ہوئے اور تبرکات تجدید بیعت کی کیا اور انکو دیکھ کے اور اُن کی  
ملاقات پا کے انکی بیعت سے اکثر وہ لوگ محروم رہے ہونگے جن میں کوئی شیعہ عبتی  
کا باقی رہا ہوگا اور انکی خرق عادات اور کرامات کہنے کی حاجت نہیں اس سے بڑھ کے  
کیا کرامات ہوگی کہ جان و مال سے اللہ کی راہ میں ثابت قدم فدا ہوئے اور اُن کے ساتھی



ہیں یعنی صحبت اختیار کرنے والا اور جسکی صحبت اختیار کیا انکو مصحوب کہتے ہیں اور وہی مرشد ہے اور جیسا کہ ولادت اور پیدائش طبعی میں بیٹا باپ کا جز اور ٹکڑا ہوتا ہے ویسا ولادت اور پیدائش مصنوعی اور باطنی میں مرید مرشد کا جز اور ٹکڑا ہوتا ہے اور جیسا کہ پہلی ولادت سے مرید کو عالم ملک سے یعنی عالم ظاہر سے علاقہ ہوتا ہے ویسا دوسری ولادت سے مرید کو عالم ملکوت یعنی عالم باطن سے علاقہ حاصل ہوتا ہے اور نزایقین حاصل ہوتا ہے اور مرشد کامل کی نظر دوا ہے اور اسکا کلام شفا ہے سو مرشد مرید کی تعلیم کیواسطے تصوف کے علوم کی جو باتیں بیان کرتا ہے اور اُسوقت اسپر رحمت کی نگاہ سے دیکھتا ہے تو بہت میں اسکی دلی خواہش یہی ہوتی ہے کہ یہ باتیں اس طالب کو حاصل ہو جاوے اور جو میری روح کو حاصل ہے سو اسکی روح کو حاصل ہو جاوے پس اسی کا نام توجہ ہے اور اس قسم کا توجہ توجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور تابعین اور مجتہدین شریعت اور طریقت کا اس امت مرحومہ کے حق میں ایسا ثابت اور ظاہر ہے کہ حاجت سمجھائیگی نہیں ہے آنحضرت کا فرمانا اور اس حدیث کو صحابہ اور تابعین وغیرہ راویوں کا آپس میں روایت کرنا اور پیشواؤں کا اجتہاد کرنا اور اصول فقہ اور تفسیر اور حدیث اور تصوف اور فقہ کی کتابیں تصنیف کرنا اس مضمون کی دلیل ہے اور انکے بندہ کے توجہ دینا جو طریقت کے بزرگوں بعضے وقت میں ہوتا ہے سو یہ بھی پہلے قسم کے توجہ کی شاخ ہے اور مرشد جو اس کے صحیح ہونے کی مصلحت کیواسطے انکے بندہ کو لیتا ہے تاکہ اپنی روح کو طالب کی روح سے ملا دے جیسا کہ ساتویں فصل میں مذکور ہوا اور حقیقت میں وہی مذکور باتیں منظور ہوتی ہیں اسیواسطے یہ دوسرا قسم بدعت نہیں مگر اس توجہ کے قبل حقائق اور دقائق معرفت کی فہمائش اور بیان ضرور ہے کیونکہ وہ اصل اور سنون اور منقول اور یقینی ہے اور یہ دوسرا اسیکے تابع اور جو کوئی حقائق یقین اور دقائق معرفت کا بیان نہ جانتا ہوگا اس سے توجہ لینا کیا فائدہ اسکی روح کو معرفت کی لذت اور علم خود حاصل نہیں اسکی روح سے دوسرے کی روح میں کس بات

امیرون اور حکومت والوں کے ایک ساعت میں فائدہ ہوتا ہے اور وہ باتیں صراطِ مستقیم میں جا بجا خصوصاً دوسرے باب میں موجود ہیں اور سب بات کو بھی پرتو محمدی سمجھنا چاہیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کا یہی حال تھا اور اسی سبب سے آن حضرت کی برسنگی صحبت پانے والے اور ایک ساعت کی صحبت پانے والے سب کے سب اصحاب کہلاتے ہیں اور سب کے سب قابلِ اتباع اور اقتدا کے ہیں اب ایک بات بڑے کام کی یاد رہے کہ اس طریقہ محمدیہ میں چونکہ سراسر اخلاص بہری ہے اور اخلاص نفس پر بہت سخت ہے کیونکہ غلامِ نفس کا کچھ حصہ نہیں ہے اور اس طریقہ والے نفس کے مخالفت اور شرع کے موافق کام میں دن رات مشغول رہتے ہیں اور مطلق بناوٹ کی بات اور چال سے علاقہ نہیں رکھتے اور دنیا دار لوگ خصوصاً اس ملک اور اس زمانے کے لوگ بناوٹ اور مکر سے پرہیز نہیں اور اس طریقہ کے لوگوں کو بناوٹ اور مکر سے اُس سببانے محفوظ رکھا ہے اس سبب سے اس طریقہ کے کامل لوگ پہچان نہیں پڑتے بلکہ وہ کامل لوگ بسبب سچی اخلاص کے اپنی تئیں خود بھی نہیں پہچانتے اور اپنے نقصان کے دفع کرنیکی تدبیر میں دن رات رہا کرتے ہیں اور یہی حال صحابہ کا تھا اس زمانے کے لوگ اگر صحابہ کو دیکھتے تو انکی چال دیکھ کے انکو وحشت ہوتی اور انکو نصیحت کرنے کو تیار ہو جاتے \*

## تیسرا فائدہ فائدہ عظیمہ بیائین

سب بات کو خوب دل کا گودل کے کان سے سنو وہ بات یہ ہے کہ مرشد کی جو پہچان ہو اور مرشد جو فائدہ ہوتا ہوتا بیویوں میں معلوم ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اس مقام میں اوس فضل کے بعضے مضمون کا خلاصہ لکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ سلوک کا طریقہ یوں ہی جاری ہے کہ لوگ اپنے مرشد سے علوم اور احوال سیکھتے ہیں اور انکو دوسروں کو سکھاتے ہیں جس طرح سے ان لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحبت کے واسطے سے انکے پاس پہنچتا ہوا چلا آیا ہے اور مرید کو صاحبِ کتب

ان لوگوں نے اپنے حال کو خوب سمجھ کے ادھار کو اپنے اوپر حرام کیا تاکہ حق پر وعدہ وفا نہ کرنیلی  
 تہمت سے ہم بچ سکیں کچھ شریعت کے حکم سے ادھار کو اپنے اوپر حرام نہیں کئے ہیں اس مضمون  
 کی شرح یہ ہے کہ ایک شخص ایسا ہوتا ہے کہ اُس کے ایمان کی صحت اور مضبوطی ادھار پر موقوف ہوتی ہے  
 اس واسطے کہ اس کا ایمان فقط شریعت کے احکام کی تصدیق اور اُس کا اقرار ہی اور اُس کے باطن کا حال ٹھیک  
 نہیں ہے تو وہ اگر جمع نہ کر رکھو گا تو اُس کے اعتقاد میں اضطراب اور لغزش ظاہر ہوگی اور اُس کے  
 واسطے یہ خوف ہے کہ کہیں رزاقی کے یقین میں شک نہ آجاوے اور رزاقی کی تصدیق کی تکذیب  
 نہو جاوے تو ایسے شخص کی واسطے ادھار اور جمع کر رکھنا بہتر ہے تاکہ اُس کا ایمان برقرار رہے  
 ایک شخص ایسا ہے کہ اپنے باطن میں قوت پاتا ہے لیکن اپنے نفس میں ضعف اور کمزوری دیکھتا  
 ہے اور جانتا ہے کہ میرا نفس بھاری بوجھا اٹھانکی طاقت نہیں رکھتا تو ایسا شخص بھی اپنے  
 نفس کی واسطے قوت اور روزی جمع کر رکھتا ہے تاکہ میرا نفس اضطراب اور بے قراری کر کے  
 میری باطن کو خراب نہ کر دے اسی سبب بزرگوں نے کہا ہے کہ جب تو نے قوت جمع کر رکھا ہے  
 نفس کو تو نے مطمئن کیا اسی سبب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب موجود ہو عشاء یعنی رات  
 کا کھانا اور غسل یعنی رات کی نماز تب پہلے کھانا کھا لو تب نماز پڑھو یہ بات حضرت نے اس واسطے نہیں  
 فرمایا کہ رات کا کھانا عشاء کی نماز سے افضل ہے بلکہ اس واسطے فرمایا کہ نفس کو تسکین ہو اور نفس باطن  
 سے کشاکشی نہ کرے اور باطن کے حال کو تباہ نہ کرے یہ بات حضرت نے شفقت کی راہ سے  
 عموماً فرماتا کہ حوام مومنوں کا بھلا جو یہ حضرت کا خال تھا اور حضرت کا تو یہ حال تھا کہ جب  
 بھوکہ غالب ہوتی اور کھانا میسر نہ ہوتا تب نماز میں کھڑے ہو جاتے آپ کی بھوکہ نماز میں بھول جاتی  
 اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے لڑکے کے جان کنڈن کی خبر آئی وہی نماز کھڑے ہو گئے اور نماز  
 کو طول کیا اس کو لوگ دفن ہی کرائے اُن کو کچھ خبر نہ ہوئی اور یہ خاص حال ہے سو حضرات صوفیہ نے  
 اس خاص حال کی اتباع کو اپنے اوپر لازم کر لیا تو جو ایسا شخص ہے کہ اُس کے باطن کا حال درست ہے  
 اُس کے ایمان کو قوت جمع کر رکھنا ایسا نقصان کرتا ہے جیسا کہ حوام کے ایمان کو قوت جمع کر رکھنا

کی تاثیر ہوگی اور یہ بات جو بعضے کہتے ہیں کہ مرشد کامل ایدم میں ایک بات کہہ دیتا ہے اور مرید اپنی مقصد کو پہنچ جاتا ہے اور اس بات میں اسکا یہ اعتقاد ہے کہ کوئی پردے اور بھید کی ایسی بات ہو کہ وہ نہ کسی کتاب میں ہے اور نہ کسیکو معلوم ہوتی ہے ہاں مرشد کامل جو ایک دم میں ایک بات کہہ کے راہ پر کر دیتا ہے سو سچ ہے مگر وہ بائیں کتاب کے باہر نہیں میں انہیں کتابی باتوں کو وقت اور مزاج پہچان کے کامل لوگ کہہ دیتے ہیں اور اس سے سارے روگ دفع ہو جاتے ہیں کیونکہ مرشد کامل کا کلام شفا ہے یہ ثابت اس واسطے بیان کیا تاکہ لوگ اپنے وہم کے تابع بن کر مرشد کامل کو جھوٹ کے غیر مرشد کے دام میں نہ پھنسیں کیونکہ اس وقت میں دین کا بادشاہ نہیں ہے اور دین میں طرح طرح کے فساد نکلے ہیں طالب لوگ تصوف کی معتبر کتابوں کے موافق سلوک اختیار کریں اور وہی تباہی قصہ کہانی اور جالوں کی بات نہ سنیں اور اس وسواسی انتظار میں کہ جب ایسا مرشد کامل جسکو اپنے وہم میں ٹھہرا لیا ہے ملے گا تب اس سے بے محنت اور مجاہدہ کے ساری مقامات طے ہو جاویں گے سچے مرشد کامل کے پاس رجوع کرنے سے اور علم تصوف کے بیان سننے اور یاد کرنے سے محروم نہ رہیں اور جیسا کہ ان پڑھے لوگ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جب فرض اور مستحب عبادت ادا کرنے شروع کرتے ہیں تب فقہی عالم کے پاس حاضر ہو کے پنج وقتی نماز اور نوافل مثل تہجد اور اشراق اور جاہشت وغیرہ کے اور فرض اور نفل روزے وغیرہ عبادتوں کے مسئلے تحقیق کرتے ہیں اور انکی عبادت قابل قبول کے ہوتی ہے اگر عالم سے تحقیق نہ کریں تو انکی عبادت خراب ہو جاوے گی ایسا ہی جب سلوک الی اللہ کے واسطے ذکر اور شغل شروع کریں تب علم تصوف کے واقف عالم کے پاس ضرور حاضر ہو کے سلوک الی اللہ کے مسائل کی تحقیق کریں اور جیسے بہت آزمایا ہے کہ ناواقف مرشد کے پاس بہت روز تک لوگ بیٹھے ہیں جب ان کے حال کی تحقیق کیا تو انکو جیون کا تیون پایا بلکہ پہلے سے ہی انکے حال بدتر پایا اور تکبر اور جہالت میں گرفتار دیکھا اور یہ بات خوب مشہور ہے مصرع خفتہ را خفتہ کی کندی دار

علی الباقر اور اُنکے بیٹے جعفر ابن محمد الصادق حضرت امیر المؤمنین علی اور حضرت امام حسن  
 اور حضرت امام حسین کے یعنی بعد ان تینوں صاحبوں نے ہی ان باتوں کو پہلے بیان کیا اور یہ تینوں  
 صاحبین صحابہ میں داخل ہیں رضی اللہ عنہم مگر امام زین العابدین کو اس علم کی سند ان تینوں صاحبوں  
 کے واسطے سے پہنچی اس واسطے اُنکو بعد علی اور حسن اور حسین کے کہانی صحابہ میں سے جو یہ تینوں  
 پیشوا ہیں اُن کے بعد امام زین العابدین ہیں اور اوّلین قرنی اور حسن ابن ابی الحسن بصری اور ابو  
 حازم سلمہ ابن دینار مدنی اور ملک ابن دینار اور عبد الواحد ابن زید اور عبثہ ابن الغلام اور ابراہیم  
 ابن ابراہیم اور فضیل ابن عیاض اور اُنکے بیٹے علی ابن الفضیل اور داؤد طائسی اور سفیان ابن  
 سید ثوری اور ابو سلیمان دارانی اور اُن کے بیٹے سلیمان اور ابو الفیض ذوالنہد ابن بکر  
 بصری اور احمد ابن ابی الجحاری الدمشقی اور اُنکے بھائی ذوالکفل اور سری بن سفین اسقفی اور  
 بشر ابن حارث حافی اور معروف کرخی اور ابو خذیفہ مرعشی اور محمد ابن مبارک صوری اور یوسف  
 ابن سبأ اور خراسان اور جبل کے لوگوں میں سے یہ لوگ ہیں ابو زید طیفور ابن عیسیٰ طامی  
 اور ابو جعفر حداد ویشاپوری اور احمد ابن خضر و یہ بلخی اور سہیل ابن عبد اللہ تسری اور یوسف  
 ابن حسین رازی اور ابو بکر ابن طاہر ابهری اور علی بن محمد سہل ابن الازہر اصفہانی اور علی ابن  
 محمد رازی اور ابو بکر الکتانی الدنیوری اور کہس ابن علی الہمدانی اور ابو محمد ابن حسین ابن محمد کجانی  
 اور عباس ابن فضیل ابن قتیبہ اور علی ابن منصور دنیوری اور حسن ابن علی ابن یروانی اور جو لوگ  
 علوم الاشارہ کو ظاہر کیے اور پھیلائے ہیں کتابیں اور رسالے لکھے یہ لوگ ہیں ابو القاسم  
 جنید بغدادی اور ابو الحسن احمد ابن محمد ابن عبد اللہ دنیوری اور ابو سعید احمد ابن عیسیٰ خراز مصری  
 اور اُن کو لوگ لسان التصوف کہتے ہیں اور ابو محمد رویم ابن محمد اور ابو العباس احمد ابن عطاء بغدادی  
 اور ابو عبد اللہ عمر و ابن عثمان علی اور ابو یعقوب یوسف ابن حمدان سوسی اور ابو یعقوب سہبانی  
 ابن محمد ایوب ہر جوری اور ابو محمد حسن ابن محمد جریری اور ابو عبد اللہ محمد ابن علی کتانی داؤد  
 ابواسحاق ابراہیم ابن احمد النخواس اور ابو علی اور یحییٰ اور ابو بکر محمد ابن موسیٰ واسطی اور ابو عبد

نقص کرتا کہ چونکہ عوام کو باطن کا حال درست نہیں ہوتا گویا اپنی روزی کو موجود دیکھ کر اسکی رزاقی پر پورا یقین ہوتا ہے جب پورا یقین ہوتا ہے تب حق کے روزی پہچاننے کی وعدہ کو وفانہ کر نیکی تہمت اُگودل سے اٹھ جاتی ہے اور جبکہ باطن کا حال درست ہے اور حق کے وعدہ کو وفانہ کر نیکی تہمت اس کے دل سے اٹھ گئی ہے تو ایسے شخص کو جرم کر رکھنا اپنے یقین میں رخصت کرنا اور حق کے جانب وعدہ خلافی کی تہمت لگانا ہے کیونکہ ایسا شخص خوب یقین جانتا ہے کہ جب تک زندگی کی مدت باقی ہے تب تک روزی پہچاننے کا حق سبحانہ ضامن ہے اور مدت کا حال معلوم نہیں کہ کب تک باقی رہے گی تو مدت میں شک ہے اور روزی پہچاننے پر یقین تو شک کو یقین کے سبب چھوڑ دیتا ہے اور یقین کو شک کے سبب نہیں چھوڑتا اور جانتا ہے کہ حق سبحانہ دشمن کو روزی پہنچاتا ہے دوست کو روزی پہنچاتا ہے کہ شبہ محال ہے عوارف کے بیون باب میں ہے کہ کسی نے ابو یزید سے بظاہر کہا کہ تم تجھ کو کسی کسب میں مشغول نہیں دیکھتے پھر تیری گدراں کہاں سے ہے تب کہا میرا مول لگتا ہے اور سو کور روزی تیا ہے تو اُسکو جانتا ہے کہ ابو یزید کو روزی نہ دیگا پس اس اچھے حال کے سبب حضرات صوفیہ نے جمع کر رکھنے کو اپنے اوپر حرم کیا غرض یہ دل کا حال ہے اپنی حال کو جیسا پاوی ویسی راہ پکڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کے مال کی پیروی درست نہیں جب اپنا حال خاصی پاؤ تب ویسا کرے اور عزیمت پر عمل کرے اور نہیں تو رخصت پر عمل کرے اور سچا مومن بنا رہے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے یہ بھی بڑی نعمت ہے کہ اُس سبحانہ و تعالیٰ شانہ نے اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں مومن کیا اور ساری اُمت سے ہکونیک اور بہتر فرمایا +

## ایا پچوین حصہ رجال صوفیہ کے بیان میں

تعارف میں لکھا ہے جو لوگ صوفیہ کے علوم کو بیان کئے ہیں اور اُن کے مواجید یعنی حالتوں کو بیان کئے اور اُن کے مقامات کو ظاہر کئے اور پھیلائے اور اُن کے احوال کو بیان کئے ہیں قول اور فعل کی راہ سے صحابہ کے بعد سو یہ لوگ ہیں علی ابن حسین زین العابدین اور اُن کے بیٹے محمد ابن

فی الباقی اور ان کے بیٹے جعفر ابن محمد الصادق حضرت امیر المؤمنین علی اور حضرت امام حسن  
 و حضرت امام حسین کے بیٹے بعد ان تینوں صاحبوں نے ہی ان باتوں کو پہلے بیان کیا اور یہ تینوں  
 صاحبین صحابہ میں داخل ہیں مثنیٰ اللہ عنہم مگر امام زین العابدین کو اس علم کی سند ان تینوں صاحبو  
 ں کے واسطے سے پہنچی اس واسطے انکو بعد علی اور حسن اور حسین کے کہانیئے صحابہ میں سے جو یہ تینوں  
 پیشوا ہیں ان کے بعد امام زین العابدین ہیں اور اویس قرنی اور حسن ابن ابی الحسن بصری اور ابو  
 عازم سلمہ ابن دینار مدنی اور ملک ابن دینار اور عبد الواحد ابن زید اور عبثہ ابن الغلام اور ابراہیم  
 بن ادم اور فضیل ابن عیاض اور ان کے بیٹے علی ابن الفضیل اور داؤد طائسی اور سفیان ابن  
 سید نوری اور ابو سلیمان دارانی اور ان کے بیٹے سلیمان اور ابو الفیض ذوالنہدین ابن یونس  
 بصری اور احمد ابن ابی بجوار الدمشقی اور ان کے بھائی ذوالکفل اور سری ابن سعلس اسقطی اور  
 بشر ابن حارث حافی اور معروف کرخی اور ابو خذیفہ مرعشی اور محمد ابن مبارک صوری اور یوسف  
 ابن سبا اور خراسان اور جبل کے لوگوں میں سے یہ لوگ ہیں ابو زید طیفور ابن عیسیٰ طامی  
 اور ابو حفص حداد نیشاپوری اور احمد ابن خضر و یحییٰ اور سہیل ابن عبد اللہ تستری اور یوسف  
 ابن حسین رازی اور ابو بکر ابن طاہر ابهری اور علی بن محمد سہل ابن الازہر صفہانی اور علی ابن  
 محمد رازی اور ابو بکر الکتانی الدینوری اور کہس ابن علی الہمدانی اور ابو محمد ابن حسین ابن محمد بکائی  
 اور عباس ابن فضیل ابن قتیبہ اور علی ابن منصور دینوری اور حسن ابن علی ابن یردینار اور جو لوگ  
 علوم الاشارہ کو ظاہر کئے اور پھیلائے ہیں کتابیں اور رسالے لکھے یہ لوگ ہیں ابو القاسم  
 جنید بغدادی اور ابو الحسن احمد ابن محمد ابن عبد الصمد نوری اور ابو سعید احمد ابن عیسیٰ خراز مصری  
 اور ان کو لوگ لسان القلوب کہتے ہیں اور ابو محمد رومیم ابن محمد اور ابو العباس احمد ابن عطاء بغدادی  
 اور ابو عبد اللہ عمر و ابن عثمان علی اور ابو یعقوب یوسف ابن حمدان سوسی اور ابو یعقوب اسحاق  
 ابن محمد ایوب ہر جوری اور ابو محمد حسن ابن محمد جریری اور ابو عبد اللہ محمد ابن علی کتابی اور  
 ابو اسحاق ابراہیم ابن احمد النخواس اور ابو علی اور یحییٰ اور ابو بکر محمد ابن موسیٰ واسطی اور ابو عبد

نقص کرتا کہ کیونکہ عوم کو باطن کا حال درست نہیں ہوتا اگرچہ اپنی روزی کو موجود دیکھو اسکی رزاقی پر پورا یقین ہوتا ہے جب پورا یقین ہوتا ہے تب حق کے روزی پہچاننے کو وہ فائدہ کر لیتی تہمت اُکڑ دل سے اٹھ جاتی ہے اور جبکہ باطن کا حال درست ہے اور حق کے وعدہ کو فائدہ کر لیتی تہمت اس کے دل سے اٹھ گئی ہے تو ایسے شخص کو جمع کر رکھنا اپنے یقین میں رخنہ کرنا اور حق کے جانب وعدہ خلافی کی تہمت لگانا ہے کیونکہ ایسا شخص خوب یقین جانتا ہے کہ جب تک زندگی کی مدت باقی ہے تب تک روزی پہچاننے کا حق سبحانہ ضامن ہے اور مدت کا حال معلوم نہیں کہ کب تک باقی رہیگی تو مدت میں شک ہے اور روزی پہچاننے پر یقین تو شک کو یقین کے سبب چھوڑ دیتا ہے اور یقین کو شک کے سبب نہیں چھوڑتا اور جانتا ہے کہ حق سبحانہ دشمن کو روزی پہنچاتا ہے دوست کو روزی پہنچاتا ہے کا شبہ محال ہے عوارف کے بیون باب میں ہے کہ کسی نے ابو یزید سے لے لیا تو کہا کہ ہم تجکو کسی کسب میں مشغول نہیں دیکھتے پھر تیری گزیران کہاں سے ہے تب کہا میرا مول لکھتا در سو کو روزی تیا ہے تو اسکو جانتا ہے کہ ابو یزید کو روزی نہ دیکھا پس اس اچھے حال کے سبب حضرات صوفیہ نے جمع کر رکھنے کو اپنے اوپر حرم کیا غرض یہ دل کا حال ہے اپنی حال کو حبس یا دسی ویسی راہ پکڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا کسی کے مال کی پیروی درست نہیں جب اپنا حال خاصی پاو تب ویسا کرے اور عزیمت پر عمل کرے اور نہیں تو رخصت پر عمل کرے اور سچا مومن بنا رہے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے یہ بھی بڑی نعمت ہے کہ اُس سبحانہ و تعالیٰ شانہ نے اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں مومن کیا اور ساری اُمت سے ہکونیک اور بہتر فرمایا +

## پانچویں حصہ احوال صوفیہ کے بیان میں

تعرف میں لکھا ہے جو لوگ صوفیہ کے علوم کو بیان کئے ہیں اور اُن کے مواجید یعنی حالتوں کو بیان کئے اور اُن کے مقامات کو ظاہر کئے اور پھیلائے اور اُن کے احوال کو بیان کئے ہیں قول اور فعل کی راہ سے صحابہ کے بعد سو یہ لوگ ہیں علی ابن حسین زین العابدین اور اُن کے بیٹے محمد ابن



اُن کا بیان سنو اس مضمون کا بیان ہم بالکل عوارف کے باسٹھویں باب سے لکھتے ہیں اور اگر دوسری کتاب کا مضمون لکھیں گے تو اُس کا نام بھی لکھیں گے عوارف میں سند کے ساتھ لکھا ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے فرمایا اِنَّ مِنْ دَلِ الشُّعْرِ كَعَلَمِكَ اِلَى مَا قَدْ عَلِمْتَ عِلْمَ مَا لَمْ تَعْلَمْ وَالتَّقْصُّ فِيمَا عَلِمْتَ قَوْلُهُ اِلَّا نَادِيَةً فِيهَا وَائِمًا يَهْدِيهِ اِلَى فِی عِلْمِ مَا لَمْ يَعْلَمْ قَوْلُهُ اِلَّا تَقْوَاهُ بِمَا قَدْ عَلِمَهُ بِشَيْءٍ تَقْوَى كِي كِهَانُونِ مِّنْ سَبْعٍ سَيَكُنَا تِرَا اس علم کے ساتھ جو سیکہ چکا ہے اُس علم کو جو تو نہیں جانتا ہے اور جو علم تو سیکہ چکا ہے اس میں یہ نقصان ہے کہ اس میں زیادہ ہونا کم ہے اور جو علم آدمی نہیں جانتا ہے اس علم کے سیکہ سے یہ رغبت نہیں کرتا ہے اُس کو مگر جو علم سیکہ چکا ہے اُسے کم فائدہ لینا یعنی جو علم آدمی سیکہ چکا ہے اُس پر عمل نہ کرنے اور اُس سے فائدہ نہ لینے کے سبب جو علم آدمی نہیں جانتا ہے اُس کے سیکہ سے محروم رہتا ہے یعنی جو علم سیکہ چکا ہے اُس پر عمل کرنے سے وہ علم چل ہوتا ہے جو جانا ہی نہیں اور پڑھا بھی نہیں اور اُس علم کو علم حقیقت اور علم وراثت بولتے ہیں اُس کا بیان صوفیہ کے علم اور علمائے آخرت کے بیان کی فصل میں ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور مشایخ صوفیہ نے تقویٰ کی بنیاد کو مضبوط کیا اور اللہ کے واسطے علم سیکھا اور جو سیکھا اُس کے موافق عمل کیا اپنی تقویٰ کے سبب اب ان کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے وہ علم تعلیم کیا جو جانتے تھے وہ کون علم ہیں کہ غراب العلوم یعنی بڑے نادر نادر علیم اور دقائق الاشکارات یعنی بڑے باریک باریک اشارے یہ سب علم اللہ تعالیٰ نے مشایخ صوفیہ کو تعلیم کیا اور علم اشارۃ کے معنی معلوم ہو چکے اور اُن مشایخ نے اللہ تعالیٰ کے کلام سے نادر نادر علیم اور عجیب عجیب سرار یعنی پوشیدہ ترین نکالا اور ان کا قدم علم میں ثابت اور مضبوط ہوا ابو سعید خراز نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی فہم اور سمجھ کا شروع اُس کے کلام پر عمل کرتا ہے کیونکہ عمل میں علم اور فہم اور استنباط کی جاتا ہوتی ہے اور استنباط یعنی قرآن حدیث سے احکام کا نکالنا اور فہم کا شروع کان لگانا اور دل لگانا یعنی کان لگاکے اور دل لگاکے اللہ کا کلام سنا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے

طاشی اور ابو عبد اللہ شریک القرشی اور ابو علی رود باری اور ابو بکر محطبی اور ابو بکر شبلی اور اسکا  
 نام ولف ابن جعزر جو علم اشارہ بولتے ہیں علم خاطر اور علم مشاہدہ اور علم مکاشفہ کو اسکو  
 اسواسطے علم اشارہ بولتے ہیں کہ دلوں کے مشاہدے اور باطنوں کے مکاشفے جو ہیں معلیٰ تھیز  
 ٹھیک کر کے اُن کا بیان کرنا ممکن نہیں ہے بلکہ دل میں ایک حال اُترنے سے معلوم ہوتے ہیں  
 اور اُن کو وہی پہچانتا ہے جسکے دل میں وہ احوال اور مقامات اُترتے ہیں خاطر یعنی جو  
 کچھ کہ دل میں گزرے اور جو لوگ معاملات اور مقامات کے بیان میں کتابت تصنیف کئے ہیں  
 سو یہ لوگ ہیں ابو محمد ابن عبد اللہ ابن محمد بظاکی اور ابو عبد اللہ احمد بن عاصم الظاکی اور ابو عبد  
 اللہ ابن خنق الظاکی اور عارث ابن اسد محاسبی اور یحییٰ ابن معاذ رازی اور ابو عثمان سعید بن سہیل  
 رازی اور ابو بکر محمد بن عمر بن فضل وراق ترمذی اور ابو عبد اللہ محمد ابن علی ترمذی اور  
 عبد اللہ محمد ابن فضل الجعفی اور ابو علی جوہر جاتی اور ابو القاسم اسحاق ابن محمد حکیم سمرقندی یہ  
 لوگ بڑے بڑے لوگ مذکور اور مشہور ہیں انکی فیضیت اور بزرگی کے لوگ گواہ ہیں یہ  
 ایسے لوگ ہیں کہ ان لوگوں نے علم موارث کو یعنی حقیقت اور وراثت کے علم کو قرآن  
 حدیث سے ثابت کر کے جمع کیا ہے اُن لوگوں نے حدیث کو سند کے ساتھ سنا ہے اور فقہ  
 اور کلام اور لغت اور علم قرآن کو جمع کیا ہے اس بات پر ان لوگوں کی کتابیں اور تصنیفات گواہ  
 ہیں اور متاخرین اور اس زمانے کے موجود لوگوں کا ہم ذکر نہیں کرتے اگرچہ یہ لوگ اُن قدیم  
 بزرگوں سے جھکا ذکر ہننے کیا علم میں کم نہیں ہیں اسواسطے کہ متاخرین کو خوب لوگ جانتے ہیں  
 گویا کہ وہ لوگ حاضر ہیں اور اس زمانے کے لوگ تو حاضر ہی ہیں اور حاضر کی خبر دینے کی حاجت نہیں

چشمین فضل صوفیہ کی اصطلاح میں جو کلمات بعض احوال  
 کی طرف اشارہ کر نیوالے ہیں اُن کے بیان میں

محرمات صوفیہ کی اصطلاح میں جو کلمات بعض احوال کی طرف اشارہ کرنے والے ہیں

کے ساتھ تو اُس میں یہ اشارہ ہے کہ وہی لوگ اللہ کے ساتھ بولتے ہیں اور اسکی یہ حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی علیہ السلام کی زبان پر فرمایا ہے بخلق یعنی میں اُسکی زبان ہوتا ہوں مجھ پر وہ بولتا ہے یہ پوری حدیث مقدمہ میں لکھ چکے اور وہ علم لدنی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے حضرت علیہ السلام کے حق میں فرمایا سورہ کہف میں قَوْجَدَ عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا اَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ صُنْ لَدُنَّا عَلَمًا پہرے یا ایک بندہ ہماری بندوں میں کا جسکو دی تھی ہننے اپنی مہر اپنی پاس اور سکھایا تھا اپنی پاس ایک علم اور شیخ صوفیہ کی زبانوں پر جو کئی کلمات جاری ہیں اور وہ کلمات دسے لوگ آپس میں ایک دوسرے کے سمجھانیکے واسطے بولتے ہیں اور وہ کلمات اُن لوگوں کی طرف سے اشارہ ہے دل کے احوال کی طرف جسکو دی لوگ اپنے دل میں پاتے ہیں اور اشارہ ہی دل کے معاملات کی طرف جسکو دی لوگ پہچانتے ہیں سو شیخ صوفیہ جو کلمات بولتے ہیں انہیں کلمات میں سے اُنکا قول جمع اور تفرقہ میں ہے اب پہلی جمع اور تفرقہ کا خلاصہ سنو تاکہ آگے اسکی شرح کا سمجھنا آسان ہو جاوے وہ یہ ہے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ ایک جمع چیز کو جمع بولتے ہیں اور چہر فرق فرق اور جدا جدا ہوتی ہے اسکو تفرقہ بولتے ہیں مثلاً جب ایک طرف خیال جماتا تو یہ جمع ہے اور جب خیالات پر اگندہ ہوئے تو یہ تفرقہ ہے اور جمع معنی اکٹھا کرنا اور تفرقہ معنی فرق اور جدا کرنا تو اپنے رب کی صفات کی طرف اور اپنے رب کی طرف دیکھنا جمع ہے اور اپنی نفس کی طرف یا مخلوقات کی طرف دیکھنا تفرقہ ہے اور اللہ کی طرف نسبت کرنے کا نام اور اللہ کے علاقہ کا نام جمع ہے اور مخلوق کے علاقہ کا نام تفرقہ ہے اب عوارف کا بیان سنو اُس میں فرماتے ہیں شیخ نے کہا کہ اصل جمع اور تفرقہ کی اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے سورہ آل عمران میں شَهِدَ اللَّهُ اَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللَّهُ نَعُوذُ بِهِ دِي كَيْسِي بِنْدُ كِي نِينِ اَكْسِي سَوَايَ سَوِيہ قول جمع ہے کیونکہ یہ مضمون اللہ ہی سے علاقہ رکھتا ہے پہر اللہ تعالیٰ نے فرق کیا اور فرمایا وَاللَّهُ أَكْبَرُ دَاوُلُو الْعِلْمُ اور فرشتوں نے اور علم والوں نے یہ قول تفرقہ ہے کیونکہ یہ مضمون اُسکے مخلوق سے علاقہ رکھتا ہے اور پہلے سہارا کے آخری کوع میں اللہ تعالیٰ

چھبیسویں سپارہ سورہ قین اِنِّیْ ذٰلِکَ لَذِکْرِیْ لِمَنْ كَانَ کَلْهَ قَلْبًا وَاَلْفِی السَّحَابِ  
 دھوشتہ ہیند۔ اسمین سوچنے کی جگہ ہے اسکو جسکے اندر دل ہی یا لگاوے کا نل لگا کر ابو بکر دسلی  
 نے کہا کہ راسخون فی العلم دس لوگ ہیں جو اپنی ارواح سے غیب الغیب اور ستر الستر میں لیجے جو پوشیدہ  
 کا پوشیدہ اور اندر کا اندر ہے یعنی اللہ تعالیٰ امین مضبوطی کے ساتھ ڈٹ کے مشغول ہو گئے تب  
 اُسے انکو پہنچو یا جو پہنچو ایا اور آیتوں کے مضمون کے موافق جیسا کہ اُن سے عمل چاہا ویسا اُنکے  
 سوا دوسروں سے نہ چاہا اور وہی لوگ علم کے دریا میں ڈوبے فہم کے ساتھ زیادتی کی طلب کے واسطی  
 کہ جسکو جو علم حاصل ہے اس سے زیادہ علم حاصل ہو تب اللہ تعالیٰ نے اُن پر وہ خزانے کھول دیا جو  
 ہر حرف اور ہر آیت کے تلے جمع کر رکھا تھا وہ کون خزانے ہیں فہم اور عجاب لبس تب اُن لوگوں نے  
 موتی اور جواہر نکالا اور حکمت کی بات بولے یعنی ہر چیز کی حقیقت کو دریافت کر کے بولے اور جو حدیث  
 سفیان ابن عیینہ ابن جریر ہی وغیرہ اسنے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اسمین وارد ہے کہ رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّ مِنْ الْعِلْمِ کَیْفَۃٌ اَلَمْ یَلْمِزُوْا لَیْسَ لَکُمْ لَیْلَۃٌ اِلَّا اَلْعِلْمُ اَعْرَیَ بِاللّٰهِ فَاِذَا اَنْطَلَقُوْا  
 یَہْ لَا یَلْمِزُکُمْ اِلَّا اَهْلُ الْبَیْتِ بِاللّٰهِ بَشِیْکَ عِلْمٍ مِنْ سَبْعِۃٍ عِلْمٌ یُّوشِدُہٗ حِزْبٌ کِیْ شَلَّی کے مانند ہیں  
 کہ نہیں جانتے اسکو مگر اللہ کے جاننے والو ہر جب وہی اُس علم کا بیان کرتے ہیں تب اسکا انکار نہیں  
 کرتے مگر جو لوگ اللہ سے غافل ہیں یہ حدیث عین العلم تعرف حوارف سب میں موجود اور عوارف  
 میں سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ وہ علم اللہ تعالیٰ کے اسرار اور پوشیدہ معنی ہیں اسکو ظاہر  
 کرتا ہے اَمْنَاءُ الْاَوَّلِیَاء کے پاس لیجے جو اولیاء لوگ اُسکے امانت وارد ہیں اور سادات السبلاء  
 یعنی بڑے بڑے درویشوں کے سرداروں کے پاس بغیر سب سے اور سبق پڑھانے کے اور وہ علم اُن  
 اسرار میں سے ہے کہ اس پر خبر دار نہیں ہوتے ہیں مگر خواص ابو سعید خزرانی نے کہا کہ عارفوں کے  
 پاس خزانے سوچنے گئے ہیں وہ خزانے نادر نادر علموں کے اور عجیب عجیب خبروں کے ہیں  
 اُس علم میں گفتگو کرتے ہیں ابدی زبان کے ساتھ اور اس علم کے ساتھ اور اُس علم کی خبر دیتے  
 ہیں ازلی عبارت کے ساتھ اور وہ علم نامعلوم ہے یہ جو کہا کہ ابدی زبان اور ازلی عبارت

سوتے ہوئے کو سویا ہوا کب جگا سکتا ہے غرض یہ سب مضمون جو اس عاجز نے لکھا ہے تو امر بالمعروف  
 اور نہی عن المنکر اور مومنوں کی خیر خواہی کی راہ سے کیونکہ اکثر لوگوں کے خیال میں یہ بات سنا کیج  
 کہ مرشد کامل جو موتا ہے سو بغیر سیکھنے اور دریافت کرنے علم تصوف کے اور بغیر عمل جوارع اور  
 مراقبہ کے ایک دم میں مقصد کو پہنچا دیتا ہے اور علم تصوف کے ساری مضمون تعلیم کر دیتا ہے  
 حالانکہ اس علم کے مضمون اگر پڑھنے اور سمجھانے سے سمجھ میں آجاوین تو غنیمت ہے بس  
 اسی وہم کے سبب موبہوم مرشد کی تلاش میں رہتے ہیں کہیں کسی دیوانے کے جو بڑ  
 مارا کرتا ہے معتقد بن جاتے ہیں کہیں اُس شخص کے جو کچھ بولتا نہیں معتقد بن جاتے ہیں کہیں  
 کسی شخص کے جو فقط کسی قسم کا ذکر تعلیم کرتا ہے اور آپ نماز کو باخشق اور آداب کے ساتھ  
 نہیں ادا کرتا اور علوم تصوف اور قرآن اور حدیث کا مطلق بیان نہیں کر سکتا معتقد بن  
 جاتے ہیں اور طرفہ تو یہ ہے کہ ایسے لوگوں سے کچھ نہیں پاتے ہیں جیون کے تیون رہتے ہیں  
 مگر پھر بھی اپنے وہم کے سبب ایسے ہی لوگوں کی معتقد رہتے ہیں اور سچے لوگوں کی صحبت سے  
 دور رہتے ہیں باوجودیکہ فرمایا اللہ سبحانہ نے کیا رہوین سپارہ سورہ توبہ میں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
 آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ۔ ایمان والو! ڈرتے رہو اللہ سے اور ہوساتھ سچوں کو  
 اور علوم تصوف کے سننے اور سیکھنے کا مطلق شوق نہیں رکھتے اور یہ بڑی بیماری ہلاک کرنے  
 والی ہے اور اکثر لوگ اس بیماری کو نہیں پہچانتے سوا یہ خاکسار دینی ہمایون کی محبت کے  
 جوش سے بڑا ہی فائدہ عظیمہ بیان کر کے سلوک الی اللہ کا طریقہ ترتیب کے ساتھ بہت  
 سہل اور آسان کر کے انشاء اللہ تعالیٰ بیان کرتا ہے وہ فائدہ عظیمہ یہ ہے دل کے کان سے  
 سنو پہلے ہم اس مقام میں عین العلم کے مضمون کا خلاصہ لکھتے ہیں اُسکاب مضمون لکھنا بہت  
 طول ہوگا اور اس مقام میں فقط خلاصہ کا سمجھنا کفایت کرے گا سنو عین العلم میں فرماتے  
 ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ستائیسویں سپارہ سورہ ذاریات میں وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ  
 وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا۔ اور میں نے جو بنائے جن اور آدمی سو اپنی بندگی کو اور وہ

کا یہ قول اَمَّا بِاللّٰهِ سمجھنے یقین کیا اللہ کو جمع ہے کیونکہ اس میں اللہ سچی علاقہ ہے پھر اپنے اس  
 قول سے فرق کیا وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْنَا اور جو اتر اہم پر کیونکہ اس میں بندے کے پاس اُتار نیکا  
 ذکر ہے اور جمع اہل اور جڑ ہے اور تفرقہ شاخ ہے اور جو جمع بلا تفرقہ ہے سوزندہ اور کفر ہے  
 یعنی مخلوق کو اللہ سے فرق نہ کرنا کفر ہے اور جو تفرقہ بلا جمع کے ہے سوتعطیل اور خالی چھوڑنا  
 ہے یعنی مخلوق ہی کو دیکھا اور جانا اور خالق کو نہ دیکھا اور اس کو خالق نہ جانا تو خالق کو بیکام اور  
 خالی سمجھا جنید نے کہا کہ وجد کے ساتھ قرب کا حاصل ہونا جمع ہے اور بشریت میں غائب جانا  
 اور بھولے رہنا تفرقہ ہے وجد کے معنی قریب معلوم ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ اور لوگوں نے  
 کہا ہے کہ معرفت میں غرق رہنا جمع اور احوال کا اُترنا تفرقہ ہے اور جمع اتصال کا نام اور  
 اتصال کے یہ معنی کہ اتصال والا حق کی سوا نہ دیکھے سو جب تک حق کے سوا کو دیکھتا ہے جب تک  
 جمع کے مقام میں نہیں پہنچا اور تفرقہ نام ہے کسی چیز کو جدا کر کے دیکھنے کا اور اُن لوگوں کی  
 عبارتیں اس جمع اور تفرقہ کے بیان میں بہت ہیں اور سبکی مطلب یہ ہے کہ حضرات صوفیہ  
 نے جمع کے ساتھ اشارہ کیا تجرید التوحید یعنی نری کے طرف اور تجرید التوحید کے معنی  
 نقیصہ کے ارکان کے بیان میں قریب ہی لکھ چکے یعنی تجرید التوحید کا پایا جانا جمع ہے  
 اور تفرقہ کے ساتھ اشارہ کیا کتاب کی طرف یعنی اعمال کے طرف کہ جب اعمال بجا لایا تب  
 تفرقہ پایا گیا تو اس قول سے یہ بات ثابت ہوتی کہ جمع نہیں ثابت ہوتا مگر تفرقہ کے سبب  
 یعنی اعمال کے سبب مثلاً توحید کو نری کرنا اعمال میں داخل ہے تو جب تک یہ اعمال نہ ہوگا  
 تب تک جمع کس طرح پایا جادے گا اور وہ لوگ بولتے ہیں کہ فلاں صحن میں ہے یعنی جمع  
 کی حقیقت اور ذات میں ہے اور حسابات سے یہ مراد لیتے ہیں کہ فلاں کے باطن پر حق کا  
 مراقبہ غالب ہے یعنی وہ یہ جانتا ہے کہ حق محکوم دیکھتا ہے پھر جب وہ شخص کسی اعمال کی طرف  
 رجوع کرتا تو تفرقہ کے طرف رجوع کرتا ہے یعنی جب تک حق کے طرف تک تھوڑا تک جمع میں رہتا  
 اور جب اعمال کرنے لگتا تفرقہ میں آیا تو صحیح ہونا جمع کا تفرقہ کے ساتھ ہوتا ہے اور صحیح ہونا

اور تامل اور اندیشہ کے ساتھ اُس چیز اور مضمون میں نظر کرنا اور سوچنا کہ جس میں نظر غور کرتے اور سوچنے سے اس سب جہان کی معرفت اور پہچان جو مطلوب ہے سو حاصل ہو جاوے اس مضمون کے بخوبی سمجھ میں آجائے کے واسطے ایک تقریر یاد رکھنا بہت ضرور ہے تاکہ عین العلم کا سارا مضمون آسانی سمجھ میں آجاوے وہ مضمون یہ ہے کہ حقیقت تفکر کی ایسے علم کی طلب اور تلاش کرنا ہے جس کا جاننا ضروری ہے اور وہ علم بدیہی اور محسوس چیزوں سے حاصل نہیں ہوتا سو ایسے علم اور دریافت کا حاصل ہونا ممکن نہیں ہے مگر جب اور بھی دوسرے دو مضمون کو جسکو خوب پہچانتا ہے اُس میں ملا دے اور اُس میں خوب سوچے تاکہ تیسرا مضمون جسکا دریافت کرنا اسکو مطلوب ہے سو ان دونوں مضمون میں سوچنے سے پیدا ہو جائے نرا اور مادہ سے بچ پیدا ہوتا ہے اور وہ دونوں مضمون دو اصل اور مقدمے کہلاتے ہیں اور تیسرا مضمون جو دونوں مقدموں سے پیدا ہوتا ہے اسکو نتیجہ کہتے ہیں اور ہر قسم کے مطلوب پہچانے کی واسطے اُن کے مناسب دو اصل اور مقدمہ مقرر ہے جب تک کہ اُن دونوں اصل اور مقدموں کا علم حاصل نہ ہو گا تب تک وہ تیسرا قسم مطلوب ظاہر نہ ہو گا اور جو شخص ان دونوں اصل اور مقدموں کو ملانے بجائے ہو گا وہ شخص غور اور تفکر سے اپنا اصل مطلوب پہچان نہ سکے گا جس طرح جو شخص کہ پوچھتی نہیں رکھتا ہی وہ تجارت کس طرح کر سکے گا اب دونوں اصل اور مقدموں کو ملا کے اپنے مطلوب پہچاننے کی مثال سنو مثلاً کوئی شخص اس مضمون کا جاننا چاہے کہ آخرت دنیا سے بہتر ہے تو اس مضمون کو نہ جانے گا جب تک کہ دو مضمون کا علم حاصل نہ کر لیگا ایک یہ کہ باقی ثانی سے بہتر ہے دوسرے یہ کہ آخرت باقی ہے اور دنیا فانی جب یہ دونوں اصل مضمون کو جاننا تب وہ تیسرا علم کہ آخرت دنیا سے بہتر ہے ضرور پیدا ہو گا تو بس ان دونوں اصل مضمون کا دل میں حاضر کرنا اور ان دونوں مضمون سے تیسرا مضمون کا پیدا ہونا اس سب مجھے کو تفکر ورتامل اور تدبیر اور اعتبار کہتے ہیں اور جب تک





حرام یا مکروہ میں سے ہر یا نہیں دوسری اس طور سے جب معلوم ہو جادو کہ یہ کام شریعت سے حرام یا مکروہ ثابت ہے اور یہ سب فقہ سے معلوم ہوگا اپنی عقل اور دوسو اس کا کچھ اعتبار نہیں تب تفکر اور غور کرے کہ کیا یہ گناہ میرے بیچ میں پایا جاتا ہے یا نہیں قیسرے اس طور سے کہ جب معلوم ہو جادو کہ یہ گناہ مجھے سابق میں ہوا ہے یا اب بالفعل میں اس گناہ میں گرفتار ہوں یا آئندہ کو اس گناہ کی ہو پڑنے کا ڈول معلوم ہوتا ہے تب تفکر اور غور کرے کہ اپنے اوپر اس گناہ کے دفع کرنی کیا تدبیر ہے اور اس گناہ سے کس طرح خلاص ہونگے اور اس گناہ سے کس طرح بچینگے مثلاً غور کرے اپنی زبان اور کان میں اور کہے کہ یہ سب جھوٹ اور غیبت اور جفا اور خود شنائی اور استہزا اور ٹھٹھے بازی وغیرہ میں گرفتار ہیں اور یہ سب باتیں مکروہات الہی میں کہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند اور ناخوش معلوم ہوتی ہیں یہ غور کرے کہ ان گناہوں سے پرہیز کرنا اور بچنا بغیر گوشہ نشینی اور اکیلے رہنے سے اور بغیر صحبت صالحوں اور نیک لوگوں اور پرہیزگاروں کے حاصل نہ ہوگا کہ اگر کسی وقت مجھے یہ باتیں صادر ہوں گی تو وہ لوگ اسپر انکار کرینگے اور مجھ کو اُسے باز رکھینگے سبحان اللہ مرشد کا اور نیک لوگوں کا یہ بڑا توجہ ہے اس توجہ سے محروم نہ ہونا چاہیے اور انکی نصیحت کو جان و دل سے قبول کرنا چاہیے اور اگر نادانق اور لوگوں کے مرشد سے توجہ لیا اور فرض کیا کہ لطیفے جاری ہوئے اور پھر بیٹھ کر مرید یا مرشد برٹار کے اور جھوٹ اور خود شنائی وغیرہ میں گرفتار ہوا تو کیا فائدہ ملا سیر اپنے پیٹ کے کام میں غور کرے کہ وہ اللہ کی گناہ حرام کھانے پینے میں گرفتار تو نہیں ہے اگر شاید اسکو حرام لقمہ کھانے میں گرفتار پاوے تو جانے کہ حرام لقمہ کھا کے ساری عبادت ضائع ہوتی ہے اور اکل حلال ساری عبادتوں کی جڑ ہے اور بندے کے کپڑے کے آٹھوین حصہ میں اگر ایک دم حرام چیرنگی ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ انکی نماز قبول نہیں کرتا پھر غور کرے کہ اسکا کھانا اور پینا اور اسکی کھائی کہان سے ہے اور حلال کی راہ کیا ہے اور حلال کھائی کھانے اور حرام کھائی سے بچنے کی کیا راہ ہے تاکہ میں اسکو اختیار کروں یہ سب بھی فقہ سے

کہ تیسرا مضمون حاصل نہیں ہوتا تب تک مذکرہ کہلاتا ہے مصنف اسی معنی کا اشارہ کرتا ہے  
اپنے اس قول میں اور شروع تفکر کا تذکرہ ہے کہ تذکرہ میں سے تفکر پیدا ہوتا ہے اور تذکرہ کیا  
ہے دل میں اُن پہچانے ہوئے دو مضمون کا حاضر کرنا ہے جو تیسری مضمون مطلوب کا  
مقدمہ اور اصل ہے اور اُن دونوں سے تیسرا مضمون مطلوب پیدا ہوتا ہے تو جب تک دل میں  
دونوں مقدموں کو قائم تو کیا ہے مگر ابھی تک تیسرا مضمون پیدا نہیں ہوا ہے تب تک تذکرہ  
کہلاتا ہے اور جب اُن دونوں مقدموں کا نتیجہ نکلا اور تیسرا مضمون پیدا ہوا تب اُسکو  
تفکر کہیں گے اور تفکر کا فائدہ اور نتیجہ جو تذکرہ اور تفکر کے بعد حاصل ہوتا ہے تین چیز  
ہے علم اور حال اور عمل لیکن پہلے علم حاصل ہوتا ہے تب اُس سے حال اور عمل ہوتا ہے  
اور وہ علم کیا ہے کہ حاصل ہونا معرفت کا اور معرفت معنی پہچان جانا یعنی ایک مضمون کے پہچان جانے  
اور معلوم ہو جانے کو علم کہتے ہیں اور اِس معرفت اور پہچان جانے سے حال پیدا ہوتا ہے  
اور حال کیا ہے کہ اُس معرفت کے نور کا دل میں اثر کرنا اور اُس نور کے حاصل ہونے کے  
سبب سے دل کے حال کا بدل جانا اور اِس حال سے عمل پیدا ہوتا ہے یعنی یہ حال عمل کا باعث  
ہوتا ہے اور وہ عمل کیا ہے قلب کی خدمت کرنا جوارح اور اعضا کا ہے یعنی معرفت کے  
نور اثر کرنے کے سبب سے قلب کا حال جب بدل گیا تب قلب نے عمل کرنے کا ہاں تب  
اعضائے اُسکی تابعداری کیا اور اعضا سے عمل ظاہر ہوا تو عمل حال کے تابع ہوا اور  
حال معرفت کے تابع اور معرفت تفکر کے تابع تو بس تفکر اصل اور کنبی ساری نیکی کی ٹھہری  
اور تفکر کے جاری ہونے کا مقام دین کے امور میں دو چیز سے خالی نہیں ہے یا تو (تفکر معاً  
میں) یعنی ظاہری اور باطنی اعمال میں جاری ہوتا ہے کہ وہ اعمال سالک کے نفس کی صفات  
اور اُسکے افعال اور کاموں سے علاوہ رکھتا ہے سو حق تفکر کا یعنی اُسکا طور اور طریقہ  
معاملہ میں اسطرچہ ہے کہ پہلے تفکر کرنا شروع کرے ظاہری گناہوں میں اور یہ تفکر  
تین طور سے ہوتا ہے ایک اس طور سے تفکر اور غور کرے کہ یہ کام شریعت کے ممنوعات

فائدہ دیر تک رہتا ہے پھر جب گناہ اور عبادت ظاہری کے تفکر اور اندیشہ سے فراغت ہوئی  
تب اسے طرح تفکر اور اندیشہ کرے باطن کے گناہ میں کہ وہ آدمی کی بری صفات ہیں اور بکلا  
کرنیوالی ہیں انکو رد ازل کہتے ہیں اور اُسکے دفع کی تدبیر کرے اور تفکر اور اندیشہ کرے اور بطن  
کی طاعات میں کہ وہ آدمی کی نیک خصلتیں ہیں جو نجات دینے والی اور ہلاکت سے بچا نیوالی ہیں  
اور انکو مضائل کہتے ہیں انکی بیان انشاء اللہ تعالیٰ جمیع ستونِ فضل میں ہوگا اور انہیں کو  
ستقامت کہتے ہیں مثلِ توبہ و رعِ تقویٰ زہد صبر وغیرہ کے اور اُنکے حاصل کرنیکی راہ تامل  
کرے اور بری خصلتیں آدمی کی جو دس رد ازل ہیں اور اس رباعی میں وہ سب جمع ہیں۔ رہا

دہ چیز برون کن از درون سینه  
کذب و حسد و کبر و ریاء و کینہ

خوہی کہ شود دل تو چون آئینہ  
حرص و طمع و بخل و حرام و غیبت

سوان میں سے حرام اور غیبت اور کذب گناہ ظاہری ہے اور باقی باطنی اور نیک خصلتیں  
آدمی کی جو ظاہری عبادت ہیں سو ظاہری کہلاتی ہیں اور جو باطنی ہیں مثلِ توبہ صبر اور شکر  
وغیرہ کے سو باطنی کہلاتی ہیں اور شرح فارسی عین العلم میں شیخ فخر الدین محب اللہ شہر نشین  
فرماتے ہیں کہ باطنی گناہوں اور طاعتوں کی جڑ اور اصول میں چیز ہے کہ بعض شخص نے  
اسکو نظم میں جمع کیا ہے وہ یہ ہے۔

بیت

یاد گیر این را اگر هستی ز مردان خدا

اصل اخلاق ز میم یا حمیدہ لب و ان

کرد بخل و محب و حبت مال و حرص کل علیٰ بہ لبست جاہ و شدت غضب و حسد و کبر صبر و شکر  
و زہد و اخلاص و خشوع و حسن خلق و معتدل خوردن و جانم بحث یا رضا و آراں بطنی  
گناہوں کی علاج اُسکے مقام پر تصوف کی کتابوں میں خصوصاً صراطِ مستقیم میں موجود ہے  
اور یا تو تفکر مکاشفہ میں جاری ہوتا ہے اور مکاشفہ جو ہے سو صفات اور حقائق الہی سے  
علاقہ رکھتا ہے اور مکاشفہ کیا ہے کہ اللہ سبحانہ کی توحید کا کھل جانا اور باقی مکاشفہ کے  
سے پچیسویں فصل میں یقین کے بیان میں معلوم ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ پہر صنف

معلوم ہوگا اور یہ تفکر اپنے حال میں کرے دوسری کی عیب جوئی میں نہ پڑا ہے کیونکہ یہ بات تو خود حرام ہی اسطرح ہے اپنی ساری بدن کی تلاش کرے اور اپنی تین گناہ سے باز رکھے پہر گناہ ظاہری میں تفکر کرنے کے بعد ہر قسم کی ظاہری طاعت میں تفکر کرے کہ کیا یہ طاعت مندوب ہے یعنی شریعت میں ناپسند اور شریعت سے ثابت ہی یا نہیں یعنی فرض عبادتوں کو تو ہر حال میں ادا کرنا ہی ہے مگر فرض کے ادا کرنے میں جو عمل مستحب ہے اور بعضے عبادت جو مستحب ہی مثل تہجد اور اشراق اور ذکر وغیرہ کے انہیں تفکر کرے پھر جب ثابت ہو جاوے کہ یہ طاعت مندوب ہے تب تفکر کرے کہ کیا یہ مندوب میرے مقدور میں ہے اور اُس کے ادا کرنے کی اور اس طاعت کو نقصان اور نقصان سے گاہ رکھنے کی طاقت اور قدرت مجھ میں ہے یا نہیں پہر جب معلوم کرے کہ اُس کے ادا کرنے کی طاقت مجھ میں ہے تب جو جو عضو کو عبادت سے علاقہ رکھتا ہے اُن ہر عضو میں تفکر کرے کہ اُس کے حاصل کرنے اور بجالانے کی تدبیر کیا ہے مثلاً تفکر اور غور کرے کہ زبان کو ذکر اور وعظ اور تعلیم اور مسلمانوں کو نیک بات کہہ کے راحت پہنچانے کی واسطے پیدا کیا ہے اور میں قادر ہوں کہ فلائی ذکر کروں اور فلائی بات کہوں کہ اُس سے مسلمان کو آرام اور چین ملے کیونکہ نیک بات بجای صدقے کے ہے بلکہ صدقہ سے بہتر ہے اور انگہ کو اس واسطے پیدا کیا کہ کس کو حق تعالیٰ کی طاعت میں لگاؤن مثل تلاوت وغیرہ کے اور عالموں کو تنظیم کی نظر سے اور فاسقوں کو تحقیر کی نظر سے دیکھوں اور میں ان باتوں پر قادر ہوں ان باتوں کو اس واسطے چھوڑوں اور انگہ کا حق کیونکہ ادا کروں اور کان کو اس واسطے پیدا کیا ہے کہ مظلوم کی فریاد سے اور اُسکی مدد کرے اور قرأت اور اشراق کی ذکر اور وعظ سے سو میں کا کس واسطے بیکار رکھوں اور کفران نعت کس واسطے کروں اسطرح ہے اپنے بدن کے ساری عضو میں تفکر اور غور کرے بلکہ اپنے مال اور اولاد اور چار پائے اور خادموں میں بھی غور کرتا ہے کہ ایک عمت کے تفکر اور غور میں اُس کے سارے عمل درست ہو جائینگے اسی سبب سے حدیث میں وارد ہے کہ تفکر اور اندیشہ ایک ساعت کا بہتر ہے ساٹھ برس کی عبادت سے کیونکہ اُسکا

اور ذکر شامل ہے زبان کی ذکر اور دل کی ذکر و دونوں کو سواس دونوں طرح کا ذکر کرنا موجب التفاتِ مدرک کا طرف اُس سبحانہ و تعالیٰ شانہ کے ہے کہ دونوں طرح کے ذکر کرنے سے استقامت کی ذات پاک کے طرف عقل التفات کرتی اور متوجہ ہوتی ہے اور جب ذات اُس سبحانہ کی ملتفت الیہ ہوئی یعنی عقل نے اُسکے طرف التفات کیا تب وہ ذات حاضر ہوئی جیسا کہ مقدمہ میں مذکور ہو چکا اور یہ مشہود ذاتی اور حق یقین ہے اور حدیث میں وارد ہوا ہے کہ فکر اور غور نکر و اشتغال کی ذات میں یعنی اسکی ذات نہایت روشن ہے اور بصیرت آدمی کی ضعیف اور کمزور ہے اسکی ذات کے دریافت کرنے کی طاقت نہیں رکھتی بلکہ مدہوش اور متحیر ہو جاتی ہے جیسا کہ مصنف فرماتے ہیں اور عقل انسان کی اُس سبحانہ کی ذات کے دریافت کرنے سے عاجز ہوتی ہے مثل عاجز ہونے خفاش یعنی چم گادر کے دن کی روشنی سے کہ اسکی آنکھ کی بصارت ضعیف اور کمزور ہے آفتاب کے نور کی طاقت نہیں رکھتی اور دریافت کرنا حقائق یعنی کد صفات اس سبحانہ و تعالیٰ کا بھی ویسا ہی ہے کہ تفکر کو انہیں راہ نہیں ہے کیونکہ اسکی صفات کے کنہ بھی بشر کے اور اک سے باہر ہیں سو نہیں طاقت رکھتے ہیں اسکے دریافت کرنیکی مگر خواص لوگ کسی سیوقت میں اور اُنکو بھی اسکی صفات کا کنہ یعنی بھید ہمیشہ دریافت نہیں ہوتا کیونکہ صفات کی اندک تجلی اور ظہور میں بے طاقت ہو جاتے ہیں جیسا کہ آدمی لوگ قرص آفتاب میں ہیشہ نظر نہیں کر سکتے جیسا کہ تجلی اور ستار کے بیان میں مذکور ہو اچھٹیں فصل میں اور خواص لوگ حقائق یعنی کنہ اور بھید صفات کو عوام الناس سے ذکر نہیں کرتے ہیں مگر اُنکے فہم کے مقدار کیونکہ اُس سے زیادہ ذکر کرنا ممنوع ہے رخصت نہیں ہے کیونکہ اکثر عوام لوگوں کی عقل اس بھید کو نہ سمجھ سکیگی اسلئے اسلئے انبیاء علیہ السلام میں سے بعضے بنی کے پاس وحی آئی کہ میرے بندوں کو میری صفات میں سے ایسی چیز کی خبر دے کہ اس سے انکار کریں اُننے وہی بات انکو سمجھ سکیں بات کرو لوگوں سے انکی عقل کے مقدار یہ مضمون شرح مذکور ہے

فرماتے ہیں اور تفکر اور غور کا جاری ہونا اور کشفی اور مکاشفہ میں منحصر اور موقوف ہے  
 اسما حسنی کے معانی میں کہ اسما حسنی کے معنوں میں غور کرے اسما حسنی کے معنی نامین خلاصہ  
 اور اسما حسنی سے وہی نامین مراد ہیں جو اُس سبحانہ تعالیٰ شانہ پر بولے جاتے ہیں مانند حمی اور  
 عالم اور مرید اور سمیع اور بصیر اور مستکلم وغیرہ کے اور اُس سبحانہ کے صفات برتر میں غور کرے  
 اور صفات سے مراد وہی صفات ہیں جو اُس سبحانہ کی واسطے ثابت ہیں مثل حیات اور علم اور قدرت  
 اور ارادہ اور سماعت اور بصارت اور کلام وغیرہ کے اور ملکوت یعنی عجائب و غرائب میں آسمانوں  
 اور زمین کے غور کرے کہ یہ سب اُسکی قدرت اور ربوبیت کے مظاہر اور آثار ہیں مگر سے ظاہر  
 ہو نیکی جگہ جسطح آئینہ مظاہر اُسکی تج اور آثار معنی نشانیا یعنی آسمان اور جو کچھ کہ آسمان پر  
 ہے آفتاب اور ماہتاب اور ستارے اور زمین اور جو کچھ کہ زمین پر ہے پہاڑ اور بیابان  
 اور شہرین اور دریاوین اور جو اہر کی کھانین اور انواع اقسام کے نباتات اور حیوانات  
 اور جو کچھ کہ آسمان اور زمین کے درمیان میں ہے ابر اور باران اور برق اور رعد اور  
 برف اور اولاً اور قوس قزح اور دوسری نشانیاں کے یہ سب کے سب اُسکی قدرت  
 کے مظاہر ہیں اور ان سب میں تفکر اور غور کر کے اُسکے صلح اور پیدا کرنے والے کو  
 پہچان سکتا ہے کہ یہ سب اسکے بنانے اور پیدا کرنے کی دلیل ہیں اس واسطے کہ سوائے  
 ذات پاک اس سبحانہ کے جتنے موجود ہیں وہ سب اسکے مخلوق اور اُسکی کاریگری  
 کے عجائب اور غرائب میں داخل ہیں اور کوئی ذرے اور چیزیں آسمان اور زمین پر  
 اور ان کے درمیان میں نہیں ہیں مگر اُسکی تسبیح اور تقدیس بولتے ہیں اور اُسکی پاکی بیان  
 کرتے ہیں اور لیکن ذات مقدس اُس سبحانہ کی سوائے معرفت کی طرف کیلکوراہ نہیں  
 ہے مگر اُسکے نام شریف کی ذکر کے ساتھ کیونکہ خلق کو اُسکی ذات کی معرفت اور اُسکی دریت  
 کر نیکی طاعت نہیں ہے مگر سید قدر کہ اسکے نام پاک کی ذکر کریں اور ذکر کے وقت  
 اس نام والے کے طرف عقل متوجہ ہو جاوے اور اُسکا خیال دل میں جم جاوے

یہ ہے عوارف میں سند کے ساتھ لکھا ہے کہ علقمہ ابن وقاص نے کہا کہ سنا میں نے  
 عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ کو ممبر پر کہتے تھے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو فرماتے تھے اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالْاِيْمَانِ وَ اِنَّمَا الْاِيْمَانُ بِمَا نُوِي فَمَنْ كَانَ هَاجِرًا إِلَى اللَّهِ  
 وَرَسُولِهِ فَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَ هَاجِرًا إِلَى دُنْيَا يُصَلِّيْهَا وَكَانَ اِمْسًا اِلَى  
 سَيِّئِكُمْ فَهَاجِرًا إِلَى مَا تَهَاجَرُ اِلَيْهِ بَاتِ سِي هِيَ كَمَا اَعْمَالُ مَيْتُوْنَ هِيَ كَمَا سَاقِدُ هِيَ  
 یعنی عمل کا ثواب نیت کے مطابق آدمی کو ملتا ہے اور اُسکے عمل کا اعتبار نیت ہی سے ہوتا ہے  
 اور مرد وہی پاتا ہے جو نیت کرتا ہے سو جسکا گھر سے نکلنا اللہ اور اُسکے رسول کی طرف ہے  
 پہر اُسکا نکلنا اللہ اور اُسکے رسول کی طرف ہے اور جسکا نکلنا دنیا کی طرف ہے کہ وہ اسکو  
 پاوی یا کسی عورت کے واسطے ہے کہ وہ اُس سے نکاح کرے تو نکلنا اُسکا سیطرف ہی  
 جدھر وہ نکلا مشکوٰۃ میں بھی اس حدیث کو پہلے ہی لکھا ہے اس حدیث کو بخاری سلم  
 دونوں نے روایت کیا تو نیت جو ہے سو عمل کا شروع ہے اور نیت کے موافق عمل ہوتا ہے  
 اور صوفیہ کے طریق میں داخل ہونے کے شروع میں جو مرید کے واسطے اہم اور بہت ضروری  
 کام ہے سو یہ ہے کہ صوفیہ کے طریق میں داخل ہوا اور انکی سی اپنی وضع بناوے اور اوکلی  
 گروہ کے ساتھ بیٹھے اللہ تعالیٰ کی رضا اور اُسکے قرب حاصل ہو انکی نیت پر اسواسطے  
 کہ اسکا داخل ہونا صوفیہ کے طریق میں جو ہے سو اسکے حال اور وقت کی ہجرت ہے حدیث  
 شریف میں وارد ہوا ہے کہ ہاجر وہ شخص ہے کہ ہجرت کئے اور چھوڑے اُس چیز کو  
 جس چیز سے اسکو اللہ تعالیٰ نے منع کیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے پانچوں سپارہ میں  
 سورہ نساء میں وَمَنْ تَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَدْ رَكَهُ الْوَكُوفُ  
 فَقَدْ وَقَعَ اَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ اور جو کوئی نکلی اپنے گھر سے وطن چھوڑ کر اللہ اور رسول کے  
 طرف پہر اکیڑے اسکو موت سو ٹھہر چکا اُسکا ثواب اللہ پر تو مرید کو سزاوار ہے کہ قوم  
 صوفیہ کے طریق کی طرف نکلے اللہ کے واسطے اسواسطے کہ اگر مرید ان قوم کے نہایات

لکھا تو جب معلوم ہو کہ پیدائش آدمی کی عبادت اور معرفت کی واسطے ہے اور عبادت کے اقسام  
 معلوم ہو چکے تو اب لازم ہے بندے کو ہمیشہ عبادت میں لگا رہے ظاہر میں نماز اور تلاوت اور  
 درود اور ذکر اور دعا کے ساتھ اور باطن میں تفکر اور مکاشفہ کے ساتھ تاکہ ظاہری اور باطنی عبادت  
 کے سبب سے اُسکو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہو اس واسطے کہ محبت بڑی ضروری اور مقصودِ اصلی  
 ہے بلکہ سارے مقصود وہی محبت ہے اس سبب بیان کے بعد صین العلم میں مستحب عبادتوں کا  
 بیان شروع کیا ہے مثل اشراق اور تنجید اور صلوة السبوح وغیرہ کے اور عوارف میں تین میمون  
 باب سے پچاسویں باب تک آداب طہارت اور وضوء اور کیفیت نماز اور آداب نماز کے  
 اور روزے کی فضیلت اور آداب اور کھانکھانے اور لباس کے آداب اور قیام اللیل  
 یعنی تنجید کی نماز کی فضیلت اور رات کے جاگنے کے آداب اور ونکی مستحب عبادتوں اور  
 مسبغات عشر وغیرہ مستحبات کا بیان کیا ہے اور یہ سب معاملہ کھلاتے ہیں سوطول کے  
 سبب سے ان سب باتوں کا بیان نہ لکھا کیونکہ یہ سب مضمون فقہ کی کتابوں سے اور اکثر لوگوں  
 سے دریافت ہو جائیگے اور مبتدی سلوک الی اللہ کس بات سے شروع کرے اور کیا کیا احتیاط  
 کرے اس مضمون کو ہدایات اور نہایات میں بیان کر کے تب اہل طریقت کے فہم اور  
 ذکر کے طریقہ لکھیں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور اس میں مسبغات عشر بھی مذکور ہوگا اور اہل  
 طریقت کا سلوک مشاہدہ تک تمام ہوتا ہے بعد اسکے سلوک ثانی لکھینگے اس میں ایک معاملہ  
 مذکور کو بڑی خوبی کے ساتھ بطور اشاریہ لکھیں گے تیسرا فائدہ ہدایات اور نہایات  
 کے بیان میں تو اب جو چیز پہلے مرید کو اختیار کرنا ہوتا ہے اور جس چیز سے سلوک  
 شروع ہوتا ہے اُسکا بیان مختصر عوارف کے مضمون سے خلاصہ کر کے لکھتے ہیں سنو  
 اور پہلے شروع میں جو اختیار کرنا ہوتا ہے اُسکو ہدایت کہتے ہیں اور اخیر میں جو مقام  
 حاصل ہوتا ہے اُسکو نہایت کہتے ہیں اور ہدایات اور نہایات اُسکی جمع ہے عوارف کے  
 ترسٹھویں باب میں ہدایات اور نہایات کے صحیح ہونے کا جو ذکر کیا ہے اُسکا خلاصہ



تعلیم بغیر مرشد کی صحبت اختیار کرنے کے فقط کتاب دیکھنے سے ممکن نہیں کیونکہ کتاب اپنا مضمون بتا دیتی  
اسکی نیت کی پہلائی برائی کی خبر نہ دیگی اور اسکی فہم کا اعتبار نہیں اسکی نیت برسی ہوگی اور یہ جاننا  
کہ میری نیت خالص ہے اور یہ بھی ہے کہ مرشد کے سوا اگر دوسرا شخص کسی بات کی نصیحت کرتا ہے  
تو آدمی چڑھ جاتا ہے اور ہٹ کرتا ہے اور مرشد کے فرمانے کو بدل و جان قبول کر لیتا  
ہے اور یہ بات بڑی مجرب ہے اور سب پر ظاہر ہے اسلئے مرشد کی صحبت اختیار کر لینا  
فرمایا اور یہ بھی ہے کہ مرشد کتاب کے مضمون کا واقع اور عامل اور تجربہ کار ہے اسی کے  
موافق عمل تعلیم کرے گا اس مضمون سے اُن لوگوں کا شبہ دفع ہو گیا جو کہتے تھے کہ تفسیر حدیث  
فقہ عقائد تصوف کی کتابوں میں سب کچھ موجود ہے وہ کون سی بات ہے جس میں مرشد کی حاجت  
ہوتی ہے سہل ابن عبداللہ تشہی نے کہا کہ مرید مبتدی کو پہلے جس چیز کا حکم کیا جاوے وہ یہ ہے  
نری یعنی بیزار ہونا برسی حرکات سے یعنی رذائل سے اور اسکو ترک کرنا اور وہ رذائل میں ہیں  
اور قریب ہی فائدہ عظیم میں مذکور ہوئے بعد اسکے انتقال یعنی نقل کرنا اور رجوع کرنا نیک حرکت  
کے طرف یعنی فضائل کو اختیار کرنا اور فضائل کا بیان پچیسویں فصل میں ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور  
انہیں کو مقامات کہتے ہیں مثل توبہ و رع تقویٰ زہد صبر فقر شکر خوف رجا توکل رضا و تواضع خشوع  
اخلاص یقین ذکر کے رذیلہ کہتے ہیں برسی خصلت کو فیصلہ کہتے ہیں نیک خصلت کو رذائل اور فضائل  
انکی جمع ہیں بعد اسکے اللہ تعالیٰ کے امر کے بجالانے کے واسطے تفرّد اختیار کرنا یعنی اکیلا بنجانا یعنی  
جس چیز کے سبب سے اللہ تعالیٰ کا حکم بجالانے میں قصور ہو اسکو چھوڑ کے اکیلا بنجا دے  
بعد اسکے توقف فی الرشاد یعنی سیدھی راہ پانے کی واسطے توقف کرے یعنی جب تک کسی  
مسئلہ میں سیدھی راہ نہ پائے تب تک توقف کری اور ہادی کی طرف رجوع کری جب تحقیق  
ہو جاوے تب اُس پر عمل کرے بعد اسکے ثبات یعنی ثابت رہنے اور استقامت کا حکم کیا جاوے  
کہ ساری مقام میں استقامت کری جس چیز کو اللہ کے واسطے پکڑا اسکو پکڑے رہا دے جسکو اللہ  
کے واسطے چھوڑا اسکو چھوڑے رہا دے یہ بات اسطر سے حاصل ہوتی ہے کہ اپنے نفس و طبیعت

ایک پہنچ گیا تو منزل میں پہنچا اور اگر ان قوم کے نہایت تک پہنچنے کے قبل اسکو موت نے آیا تو  
 اسکی مزدوری اللہ کے پاس ملیگی اور جس شخص کا ہدایت مضبوط ہوگا اسکا نہایت پورا ہوگا بعض  
 خلدی کہتے ہیں کہ سنا میں نے جنید کو دے فرماتے تھے کہ نہایت میں پہنچنے کے منع کرنے والے  
 اور آڑ پڑنے والے اکثر ابتداء کے فساد کے سبب سے ہوتے ہیں سومرید اس طریق کے سلوک  
 کے اول میں محتاج ہوتا ہے نیت کے مضبوط کرنے کا اور نیت مضبوط کرنا اس نیت کا پاک کرنا  
 ہے ہوا کی خواہشوں سے اور اس چیز سے جس میں نفس کے واسطے مزہ دنیاوی ملتی ہے تاکہ  
 اس پاک کرنے کے سبب سے اسکا ٹکنا اور ہجرت خالص اللہ تبارک و تعالیٰ کے واسطے  
 ہو اور رسالہ ابن عبد اللہ عمر بن عبد الغزیز کے پاس لکھا جان تو اسی عمر مقرر اللہ کی مدد  
 بندے کے واسطے بقدر اسکی نیت کے ہے سو جس شخص کی نیت پوری ہوئی اکثر کی مدد اسکی  
 واسطے پوری ہوئی اور جس شخص کی نیت کوتاہ ہوئی اسکے واسطے بقدر اسکی نیت کی کوتاہی  
 کے اللہ کی مدد کم ہوئی اور بعض صائین نے اپنی بہائی کے پاس لکھا کہ اپنے اعمال میں نیت  
 کو خالص کر لینے یا اور سمجھ لینے اس عمل کے دکھلانے اور سنانے کے خیال سے تیری عمل  
 کی نیت پاک ہو تو تجھکو تھوڑا سا عمل کفایت کرے اور جو شخص نیت درست کرنے  
 کی راہ بنانے تو وہ شخص اس شخص کی صحبت اختیار کرے جو اسکو نیت کی خوبی تعلیم  
 کرے یعنی ایسے شخص کو اپنا مرشد مقرر کرے اور ایسے شخص کی صحبت اختیار کرے  
 عرب کے محاورے میں خصوصاً حضرات صوفیہ کے محاورے میں کہتے ہیں صحبت فلان اختیار  
 کیا ملنے فلان کی یعنی اعتقاد کے ساتھ مجھکو اسکی صحبت نصیب ہوئی اور ملنے مرید کو  
 اسکی صحبت کا فائدہ حاصل کیا اسی معنی کی راہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب  
 کہلاتے ہیں اور جیسا کہ اعتقاد کے سبب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امید مبادت  
 دراز یا زندگی بھر کی صحبت بابرکت سے صحابہ کو فائدہ ہوتا تھا ویسا ہی اس مرشد  
 کی صحبت سے جو اتباع کے سبب سے رسول کا نائب ہے مرید کو فائدہ ہوتا ہے اور یہ

کہ غائب ہو جاوے قرب سے قرب کے سبب یعنی قرب کا ہوش نہ ہے پس جب قرب کے سبب سے  
 قرب کا دیکھنا جاتا رہا تب یہ قرب ہی بعد اسکے مناجات ہو اور وہ یہ ہے کہ بندہ اپنے رب سے  
 عاجزی اور مسکینی کے ساتھ مناجات کرے اور جیسا کوئی کسی سے کان میں بات کرتا ہے ویسا  
 اپنے رب کو قریب سمجھ کے اس سے مناجات کرے بعد اسکے مصافات ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی دوستی  
 یا اخلاص رکھنا اور صاف ہو جانا بعد اسکے موالات ہے یعنی درجہ ولایت کا ہو اور ولایت کے  
 معنی بیسویں فصل میں بیان کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور رضا اور تسلیم یعنی ہر حال میں اللہ سے  
 خوش رہنا اور اس کے ساری حکم کو مان لینا اسکی مراد ہو اور تفویض اور توکل یعنی سارا کام اسکو  
 سونپ دینا اور اُسی پر بہروسا کرنا اسکا حال ہو جاوے بعد اسکے یعنی رضا تسلیم تفویض توکل  
 کی نعمت دینے کے بعد احسان رکھے گا اللہ تعالیٰ اپنی معرفت دے کے یعنی اللہ تعالیٰ  
 اسکو اپنی معرفت عطا کرے گا تب اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا مقام اون  
 لوگوں کا مقام ہوگا جو اپنی توانائی اور قوت سے بیزار ہیں یعنی اپنی توانائی اور قوت پر  
 کچھ اعتماد نہیں رکھتے اور ہر عرش کے اٹھانے والے فرشتوں کا مقام ہے اور اسکے بعد کوئی مقام  
 نہیں یعنی سلوک الی اللہ کے نہایت کا یہ مقام ہے یہ سب سہل ابن عبد اللہ کا کلام ہے ہدایت  
 اور نہایت میں جو کچھ ہوتا ہے سوسب اس میں جمع کیا ہے اور جب مرید صدق اور اخلاق کو جنگل  
 سے مضبوط کر کے پکڑے گا تب مردوں کے مقام میں پہنچے گا اور اسکا صدق اور اخلاص ثابت  
 اور قائم نہوگا مگر دو چیز کے ساتھ ایک شرع کے حکم کی تابعداری دوسرے خلق سے قطع نظر  
 کرنا اور اپنے بھروسا کرنا اور انکی اسرا نہ ٹکنا اور جتنی اہل بدایات پر اُترتی ہیں سو  
 سب خلق پر انکی اسرار کرنے کے سبب سے آتی ہیں اور ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 حدیث پہنچتی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مرد کا ایمان کامل اور پورا نہیں ہوتا یہاں تک کہ  
 آدمی لوگ اس کے نزدیک لید اور میلگنی کے مانند ہو جاوے یہاں سب بات میں اشارہ فرمایا خلق سے  
 قطع نظر کا اور انہیں سے نکل آنے کا اور انکی عادتوں اور رسموں کے قید کو ترک کرنے کا

کی جی سے باہر نکل آوے اور جب مافض اور طبیعت کا تابع رہے گا تب تک استقامت نہ ہو سکیگی مثلاً ایک  
 نیک چیز کو اسد کی واسطے کرتا رہا ہوگا پھر جب اسکی طبیعت اور خواہش نفسانی بجا ہوگی تب چھوڑ دے گا اور ایک  
 چیز کو اسد کی واسطے چھوڑے رہا ہوگا پھر جب اسکی طبیعت اور خواہش نفسانی نہ رہا ہوگی تب گریہ کرے گا اور مدت  
 کی کمائی اور تقویٰ کو کہہ دے گا اس واسطے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ استقامت کا درجہ کراست سے بڑھ کر کسی اور اعتبار  
 تو انبیاء و رسول مقبول کو استقامت کا حکم دیا ہے جیسا کہ کیسوں فصل میں معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اسکی بیان ہے  
 اسکو حکم کیا جاوے اللہ تعالیٰ جو سب غیبات کو کہہ لے دیا، اسکو خلق سے بیان کر دے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ  
 والضحیٰ میں وَآمَنَّا بِعِصْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اور جو احسان ہے تیرے رب کا سو بیان کر بعد اسکے  
 قرب ہے یعنی قرب کے معنی سمجھا دیئے جاوے تیرے رب سے کس سہی قطعی سے لوگوں نے  
 قرب کے معنی پوچھا تب کہی جاتی ہے اور اسکے سوا دوسروں کے کہا کہ قرب ہے کہ اس پر ناز کرے اور اسکے آگے ذلیل بنا رہے  
 موافق فرماوے اللہ تعالیٰ کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ الزمر میں وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ اور سجدہ کر اور نزدیک تو سجدہ کرنا  
 ذلیل بنانا ہے اور اس سے قرب حاصل ہوتا ہے اور قرب پر ناز کرتا ہے اور رویم سے قرب کے  
 معنی پوچھا تب کہا قرب کیا ہے جو آگے آوے اسکا دور کرنا اور اسکے سوا دوسروں سے قرب کے  
 معنی پوچھا تب کہا یہ کہ دیکھے تو اسکے افعال کو جو تیرے ساتھ کرتا ہے اسکے یہ معنی کہ تو اسکی  
 کاریگریوں اور احسانوں کو جو تجھ پر کرتا ہے دیکھ کر پھر اس دیکھنے میں اپنے افعال اور مجاہدات  
 کے دیکھنے سے غائب ہو جاوے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ اپنی تین فاعل نہ دیکھے موافق فرماوے  
 اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وَمَا مِثَّتْ اِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ رَحِمٌ ۚ اور تو نے نہیں  
 پھینکی تھی خاک جسوقت پھینکی تھی لیکن اللہ نے پھینکی یہ آیت نوین سپارہ افعال میں ہے  
 اور موافق فرمانے اللہ تعالیٰ کے جو اسی آیت کے شروع میں مومنوں کے حق میں فرمایا فَلَمَّ  
 تَقُولُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ ۚ سو تھے انکو نہیں مارا لیکن اللہ نے مارا تعارف کا مضمون تمام  
 ہوا عوارف کے اسکوین باب میں لکھا ہے کہ ابو یعقوب سوسی نے کہا کہ جب تک بندہ قرب کے  
 ساتھ ہوتا ہے یعنی قرب کا خیال باقی رہتا ہے کہ میں قرب ہوں تب تک قریب نہیں ہوتا تب تک

کرنے کو اُس نے کہا تب عابد نے کہا کہ میرے واسطے خالی مکان میں پانی رکھو ادا کہ میں اس سے  
 غسل کروں اور پاک صاف ہو جاؤں بعد اُس کے وہ عابد اس محل کے ایک بلند مکان پر چڑ گیا اور  
 اپنی یمن گریا تب اللہ تعالیٰ نے فرشتے کے پاس جو ہوا پر تعینات ہے حکم بھیجا کہ روک لے میری  
 بندے کو تب اُس فرشتے نے اسکو روک لیا اور اسکو زمین پر پھلکے سے رکھ دیا پھر ابلیس کو  
 کہا گیا کہ بھلا اسکو کیوں نہ بہکایا تب ابلیس نے کہا کہ مجھ کو اس شخص پر قابو نہیں ہے جس نے  
 اپنی خواہش نفسانی کی مخالفت کیا ہے اور اپنے جی کو اس سرِ وِجلی کی راہ میں دھک دیا ہے  
 اور سزاوار اور لائق ہے مرید کو یہ کہ ہر چیز میں اسکی نیت اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو گیا  
 کہ اُس نے کہا نے میں اور اسکے پیٹے میں اور اُس کے لباس پہنے میں کہ نہ پہنے مگر اللہ کے واسطے  
 اور نکھادے مگر اللہ کے واسطے اور نہ پیوے مگر اللہ کے واسطے اور نہ سوے مگر اللہ کے  
 واسطے اس واسطے کہ یہ سب چیزیں فائدہ پہنچانکی ہیں کہ اسکا فائدہ مرید نے نفس پر پہنچا یا  
 سو جب یہ سب چیز اللہ کو واسطے ہو گئی تب نفس نا فرمانی نکرے گا اور جو کچھ نفس سے  
 اللہ کے واسطے معاملہ اور اخلاص چاہئے سو بمان لگیا اور قبول کر لگیا اور جب نفس کے  
 فائدے کی چیزوں میں سے کوئی چیز نفس کو پہنچا دیا اور یہ فائدہ پہنچا نا اللہ کے واسطے  
 نہ ہو گا اور نہ نیک نیت پر ہو گا تو یہ فائدہ پہنچا نا یعنی پہرنا کھانا پینا سونا اس مرید پر وبال  
 ہو گا اور بیشک حدیث میں وارد ہوا ہے جو شخص کہ خوشبو لگا دیا اللہ تعالیٰ کی رضا کے واسطے  
 آویگا قیامت کے روز اس حال سے کہ خوشبو اُسکی پاکیزہ زیادہ ہوگی مشک از فر سے یعنی  
 مشک تیز بوے سے اور جو شخص کہ خوشبو لگا دیا اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری رضا کو واسطے  
 آویگا قیامت کیدن اس حال سے کہ بدبو اسکی مردار کی بدبو سے زیادہ گندمی ہوگی اور کہا گیا  
 ہے کہ انس ابن مالک کہتے تھے کہ میری جھیلی کو مشک سے خوشبو دار کرو اس واسطے کہ مجھے  
 دوسرا شخص مصافحہ کرے گا اور میرے ہاتھوں کو چومے گا اور بیشک صحابہ لوگ اچھا لباس  
 بناتے تھے نازکیواسطے اور اپنی نیک نیت کے سبب سے اچھے لباس پہنے سے اللہ کریم کی

انسان غریب نہ کہ غنی شخص دوست رکھے سہاوت لو کہ اللہ اس کے ساتھ ہو ہر حال میں تو  
 اسکو چاہیے کہ لازم پکڑے صدق کو اس واسطے کہ تحقیق اللہ صادقین کے ساتھ ہے اور مقرر راہ  
 ہوا ہے حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ صدق یعنی سچائی راہ دکھاتی ہے نیکی کیطرت  
 اور نیکی راہ دکھاتی ہے جنت کیطرت اب جن باتوں سے صدق حاصل ہوتا ہے مصنف اُنکو بیان  
 کرتا ہے اور صدق معنی سچائی یعنی سب کام میں اللہ کے واسطے سچی نیت رکھنا اور ضرور ہے  
 مرید کو مال اور جاہ سے نکل آنا اور خلق سے نکل آنا اُن سے قطع نظر کر کے یعنی اُنکی استداد اور  
 اُنکا بھروسہ چھوڑ کے یہاں تک کہ اپنے سلوک کی نیتوں کو مضبوط اور مستوار کرے اور  
 جان جاوے بار میکین ہواے نفسانی اور پوشیدہ گئیں خواہش نفسانی کو اس واسطے کہ مرید کے  
 واسطے بڑی فائدہ مند چیز نفس کی معرفت ہی جکا بیان بائوین فضل میں ہوگا اور نفس کی  
 معرفت کا حق واجب وہ شخص نہ ادا کر سکیگا جسکو دنیا میں کوئی حاجت باقی ہے فضول اور جہت  
 سے زیادہ چیزوں کے طلب کر نیکی اور اُسکے ذمہ پر تقویٰ حاصل ہونے سے کچھ باقی رہ گیا ہے زید  
 ابن اسلم نے کہا کہ دو خصلتیں ہیں کہ وے دونوں تیرا امر کی یعنی صدق کی کمال ہیں کہ اُن سے  
 صدق کامل ہوتا ہو وے دونوں یہ ہیں صبح کرے تو اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے واسطے کسی گناہ  
 کا قصد نہ کرے اور شام کرے تو اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے واسطے کسی گناہ کا قصد نہ کرے اور یہ بات  
 عین زہد اور تقویٰ ہے پہر جب زہد اور تقویٰ کو مضبوط کرتا ہے تب اُسپر نفس کا حال کھل جاتا  
 ہے اور نفس اپنے پردوں سے باہر نکل آتا ہے اور سالک نفس کے حرکت کر نیکی طریق کو اور نفس  
 کی پوشیدہ خواہشوں کو اور اس کے پوشیدہ مکر اور حیلہ کو اور اُسکے فریب دینے کو پہچان  
 جاتا ہے اور جس شخص نے صدق پر چنگل مارا بیشک اُس نے مضبوط دستاویز پر چنگل مارا ذوالنور  
 نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی ایک تلوار ہے اُسکی زمین پر نہیں رکھی جاتی ہے کسی چیز پر مگر اسکو  
 کاٹ ڈالتی ہے اور تلوا کون ہے صدق ہے اور صدق کے بیان میں نقل کیا گیا ہے کہ ایک عالم  
 تنہا نبی اسرائیل میں سے اسکو ایک بادشاہ عورت نے اپنے نفس کے طرف پھسلا یا یعنی بڑا کام

اسی کا باطن بدل جانا اور بگڑ جاتا ہے اور اثر قبول کر لیتا ہے اقبال مختلف سے اور جو شخص کہ بچانیکا  
اپنی زہد یعنی دنیا سے بے رغبتی کے کمال اور تقویٰ کی حقیقتوں پر اپنے چنگل مارنیکو وہ شخص اپنی  
حقیقت کو نہ پہچانیکا ہمیشہ یعنی یہ نہ پہچانیکا کہ محکو عبادت اور تقویٰ کی واسطے پیدا کیا ہے اور  
یہی میری حقیقت ہے اور بیشک اس کا صرف اپنی تین پہچاننا کہ میں ایک چیز ہوں اور اسکو  
نیکلی کا پہل نہ دیکھا اور اہل ابتدا یعنی مبتدی کا باطن موم کے مانند ہے کہ ہر نقش کو قبول  
کر لیتا ہے اور اکثر مبتدی ضرور پاتا ہے صرف لوگوں کی طرف دیکھنے سے اور ضرر کرتا ہے مبتدو  
فضول نظر کرنا بھی فضول یعنی حاجت سے زیادہ یعنی جس چیز کے دیکھنے کی حاجت اور ضرورت  
نہیں ہے اسکا دیکھنا فضول ہے اور فضول چلنا بھی ضرر کرتا ہے پہر بالکل ساری چیزوں  
سے آکے ضرورت پر ٹھہرے اور جب دیکھنے کی ضرورت آپڑے تب دیکھے یہاں تک کہ اگر  
چلے بعضے راہ میں تو کوشش کرے کہ اسکی نظر اس راہ کی طرف ہوے جس میں چلتا ہے دھڑ  
بائیں التفات نکوے اور کنکھیاں نہ دیکھے پہر کوشش اور پرہیزگاری میں ایسے طور اور  
چال اور وضع سے بچا رہے جسکی سبب سے سبکی نگاہ اسکے اوپر پڑے اور لوگ اسکی طرف  
دیکھ کے اسکی اس محافظت اور پرہیزگاری کو دریافت کر جا دیں کیونکہ اسکی اس پرہیزگاری  
اور محافظت کو لوگوں کا جان جانا اسکے واسطے مضر زیادہ ہے اسکے فعل سے یعنی جس فعل  
سے یہ پرہیز کرتا ہے اس فعل کے کرنے سے بس تقوا کا جانا اور دکھانا مضر زیادہ ہے کیونکہ غرور  
اور ریا کا خوف ہو اور صدق کے خلاف ہو اور فضول چلنے کو حقیر نہ جانے اسواسطے کہ یہ سب  
قول اور فعل اور دیکھنا اور سنا جب ضرورت کے حد سے باہر ہوتا ہے تب فضول کی طرف پہنچتا  
بعد اسکے اصول کے ضائع کرنے کی طرف ہی پہنچتا ہے یعنی جب فضول میں گرفتار ہوتا ہے  
تب اسکی اصل باتیں یعنی قرینہ اور فضیلہ یعنی فرض اور فعل عبادت میں چھوٹ جاتی ہیں  
سفیان نے کہا کہ لوگ جو دھول سے یعنی اللہ کے ملنے سے محروم رہے تو اپنے دھول کے  
ضائع کرنے ہی کے سبب سے محروم رہے ہیں اور جو شخص کہ اپنے بات کرنے اور کام کرنے میں ضرورت

نزدیکی ڈھونڈتے تھے سومرید کو سزاوار ہے کہ اپنے ساری اقوال اور افعال کی تلاش میں لگا رہے اور اپنی نفس کو چھوڑ کر کوئی حرکت کرے یا کوئی بات بولے مگر اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کی واسطے اور مقرر پہنچنے اپنے مرشد کے یاروں میں دیکھا اس شخص کو کہ ہر قدم کے وقت اللہ تعالیٰ کی رضا کی نیت کرتا رہا اور اپنی زبان سے بھی کہتا تھا کہ میں کہتا ہوں اس قدم کو اللہ عز و جل کی رضا کے واسطے اور زبانی بات فائدہ نہیں کرتی جب کہ دل میں اس کام کی نیت نہ ہو اس واسطے کہ نیت دل کا کام ہے اور اسکی سوانین ہے کہ زبان ترجمان اور دو بھاسیہ اور دل کی نیت کی بیان کرنیوالی ہے سو جب تک زبان کی بات پر اللہ کی رضا کی واسطے دل کا قصد شامل نہ ہوگا تب تک نیت نہ ہوگی اور ایک مرد نے اپنی عورت کو اپنے بال میں لٹکھی کرتے وقت پچرا اور پچار کے کہا کہ سلامتی سلامتی اس واسطے مانگا کہ اس سے سر کی مانگ نکالے تب اسکی عورت نے کہا کہ آئینہ لاؤں تب مرد چپ رہا اور آئینہ مانگنے میں توقف کیا بعد اسکے کہا کہ ہاں تب جس شخص نے اسکی بات سنا متباؤنے کہا کہ تو چپ رہا اور آئینہ مانگنے میں توقف کیا بعد اسکے کہا کہ ہاں تو اسکا کیا سبب ہے تب اس مرد نے کہا کہ میں نے اسکو کہا کہ سلامتی لا اور سلامتی کی نیت میرے دل میں تھی سو جب اُس نے کہا اور آئینہ لاؤں تب میرے دل میں آئینہ کی نیت نہ تھی اس واسطے میں نے توقف کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں آئینہ کی نیت کو موجود کیا تب میں نے کہا کہ ہاں اور جو مبتدی کہ اپنے ہدایت یعنی شروع کی نیتوں کو مضبوط نہ کر گیا اپنے میل کے لوگوں اور دوستوں اور جان پہچان والوں کو چھوڑ کے اور وحدت یعنی اکیلے رہنے کو مضبوطی کے ساتھ اختیار کر گیا تب تک اسکی ہدایت قرار نہ پکڑے گی اور مقرر نہ ہو گیا ہے کہ صدق کی کمی کی نشانی ہے ہر طرح کے لوگوں میں ملا جلا رہنا یعنی ہمت کی صحت میں رہنا یا اکیلے رہنا مفید ہے اور ہر طرح کے لوگوں کی صحت سے اسکی نیت بگڑتی ہے اور بادیوں کو ہر طرح کی لوگوں کی صحت سے نقصان نہیں ہوتا بلکہ ہر طرح کے لوگ ہدایت پا جاتے ہیں اور مرید کو سزاوار ہے کہ اپنے کان میں لوگوں کا کلام نہ ڈالے یعنی سب طرح کے لوگوں کی بہت سی باتیں نہ سنے اس واسطے کہ



میں بیٹھنے سے جو قیام اللیل یعنی تہجد کی نماز اور صیام النہار یعنی نفل روزے کی ترفیب نہیں دیکھا  
 ہیں کیونکہ ایسے فقیروں کی صحبت سے مبتدی کو وہی بدی اثر کرے گی جو انبائے دنیا کی صحبت  
 میں بیٹھنے سے اثر کرتی ہے اور ایسے فقیروں کو اکثر اشعار اشارے یہ بات کہتے ہیں عمل اور  
 عبادت ظاہری جو ہی سو عابدوں کا شغل ہے اور ارباب احوال جو ہیں سو اس مقام سے اوپر پہنچنے  
 ہیں یعنی انکو اعمال اور عبادت ظاہری کی حاجت باقی نہیں اور فقیر کو چاہتا ہے کہ فقط فرضوں  
 کو ادا کر لیا کرے اور رمضان کا روزہ رکھے بس استعذر کفایت ہے اور مرید کو سزاوار  
 نہیں ہے کہ ایسے فقیروں کی بات اس کے کان میں مطلق پڑے اس واسطے کہ ہمنے آزمایا ہے  
 اور ان سب ساری کاموں کو کر کے بیٹھے ہیں اور فقر اور صالحین کی صحبت میں بیٹھے ہیں اور  
 جو لوگ کہ ایسی بات کہتے ہیں اور فقط فرضوں کا حکم دیتے ہیں اور زیادات اور نوافل یعنی  
 فرض کے سوا جو زیادہ عبادتیں سنت اور نفل ہیں انکا حکم نہیں دیتے سو ان لوگوں کو ہمنے  
 اتباع میں کچا اور عاجز پایا باوجودیکہ اپنے احوال میں وہی لوگ اچھے ہیں سو بندے پر  
 لازم ہے ساری قرینہ اور فضیلہ کو چنگل سے پکڑنا اس واسطے کہ فریضہ اور فضیلہ کو مضبوط  
 پکڑنے سے اسکا قدم اس کے ہدایت میں ثابت رہتا ہے فریضہ کہتے ہیں فرض عبادت کو اور  
 فضیلہ کہتے ہیں نفل عبادت کو اور بندہ لکھبانی کرے جمعہ کے روز کی خاص کر کے اور جمعہ کے  
 روز کو خالص امر تعالیٰ کی عبادت کے واسطے مقرر کرے اور جمعہ کے روز کو اپنے نفس کے  
 احوال اور حاجتوں کے ساتھ ذرا بھی نہ ملاوی اور جامع یعنی جمعہ مسجد کی طرف صبح کو جاوی  
 آفتاب نکلنے کے قبل اور جمعہ کے غسل کے بعد اور جمعہ کی نماز کے وقت کے قریب غسل کرے  
 جو اس سے ہو سکے تو افضل ہے اور مشغول ہو نماز اور گریہ اور زاری اور دعا اور تلاوت انواع  
 ذکر میں بغیر فتور اور سستی کے یہاں تک کہ جمعہ کی نماز پڑھی جاوی اور جمعہ مسجد میں مختلف ہو کے  
 بیٹھے یہاں تک کہ عصر کی نماز کا فرض پڑھا جاوے اور باقی دن پہر مشغول رہے شیخ نے

بیان الشریعہ میں اور مستنار ہے استنار الشریعہ میں اور سنی طبعہ ۱۰۱۰۰ الہ پر صلوٰۃ

کو چنگل سے نہ پکڑ لیا وہ سب پر قادر نہ ہوگا کہ توقف کرے اور شمار ہی اور کفایت کرے بقدر حاجت کے کھانے اور پینے اور نیند پر اور جب ضرورت کے حد سے تجاوز کرے تب اس کے دل کے قصد و ن کی دیوار گرتی جاوے گی ایک کے بعد ایک ایک اور مدین جو نیک قصد و ن کو رکھتا ہے اور اس پر مضبوط گرہیں لگا کر کہا ہے سو ایک کے بعد ایک کہلتی جاوے گی اس خاکسار نے خوب تجربہ کیا ہے جب فضول میں آدمی گرفتار ہوتا ہے تب اس کی سابق کی پرہیزگاری بھی جاتی رہتی ہے سو آدمی سے جب کوئی فضول کام ہو پڑے تب فی الفور تو بکھرے اور پھر فضول کے پاس نہ رہا رہی اور سہل ابن عبداللہ نے کہا کہ جو شخص کہ اشتر کی عبادت اپنی اختیار سے نہ کر لیا تو وہ شخص نفاق کی بندگی کرے گا بے اختیار ہو کے یعنی اشتر کی عبادت اور فرماؤں کی جو ضروری چیز ہے اس کو جب چھوڑ لیا اور کہانے پینے وغیرہ گزرائی چیزوں پر بقدر ضرورت کے قناعت نہ کرے گا تب فضول میں گرفتار ہوگا اور خلق کی خوشامد کرتا پھرے گا اور اس بندے پر رخصتوں یعنی نرمیوں اور اتباع یعنی کشادگیوں کے دروازے کشادہ ہونگے اور ہلاک ہوگا ہلاک ہوئیوں کے ساتھ یعنی جو بات نفس پر نرم معلوم ہوگی سو گر پڑے گا اور شرع کے قید سے نکل کے کھلی بند چارہ لگا سو کرے گا اور جیسا کہ بے شرم لوگ ہلاک ہونگے ویسا یہ بھی ہلاک ہوگا اور عذاب میں گرفتار ہوگا اور سزاوار اور لائق نہیں ہے مبتدی مرید کو یہ کہ انبائے دنیا میں سے کسی کو پہچانے اس واسطے کہ مرید کا ان لوگوں کو پہچاننا زہر قاتل ہی اور بیشک حدیث میں وارد ہوا کہ دنیا اللہ تعالیٰ کی مغضوبہ یعنی دشمن رکھی گئی ہے جو شخص کہ اس کی کسی رسی کو چنگل سے پکڑے گا وہ رسی اس کو آگ کی طرف کینچ کے لیجاوے گی اور اس کی رسیوں میں سے کوئی رسی نہیں ہے مانند انبائے دنیا اور طالب دنیا اور محبت دنیا کے یعنی برائی میں اور آگ کی طرف کینچنے میں مانند انبائے دنیا اور طالب دنیا اور محبت دنیا کے کوئی رسی نہیں ہے سو جو شخص ان کو پہچانے گا وہ دنیا کے طرف کینچ جاوے گا دنیا کی خواہش رکھے گا یا اس سے انکار کرے گا اور پرہیز کرے گا مبتدی اُن فقیروں کی صحبت

قرآن کی تلاوت کا کچھ حصہ مقرر ہو لینے اپنے دن رات کے ساری وقتوں میں سے ایک وقت قرآن کی تلاوت کی واسطے مقرر کر لی اور جسے قرآن کو حفظ کیا ہے وہ شخص قرآن کے ساتویں حصے سے یکے ساری قرآن تک یا ساتویں حصے سے تھوڑا یا زیادہ جیسا کہ مقرر ہو چڑھے اور اس شخص کی بات نہ سنے جو کہتا ہے کہ ایک ذکر کو ہمیشہ کیا کرتا قرآن کی تلاوت سے افضل ہے اس واسطے کہ قرآن سے اور اس کی تلاوت سے جو نماز میں یا نماز کے سوا تلاوت کرے گا جس سینہ کی آرزو اور خواہش کرے گا سو سب کچھ باوگیا اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اور مشائخ و بزرگواروں سے جو بعض نے مسبات کو اختیار اور پسند کیا ہے کہ مرتبہ ہمیشہ ایک ہی ذکر کیا کرے تو واسطے کہ مرید کے دل کا قصد جمع ہو جاوے یعنی دل کی پراگندگی دفع ہونے کی واسطے دعا کے طور پر یہ بات تجویز کیا ہے اور جو شخص تلاوت اکیلے مکان میں ہمیشہ کیا کرے گا اور اکیلی اس تلاوت کو چنگل سے پکڑے گا تو جو فائدہ اسکو لائے گا وہی اس سے بڑھ کے تلاوت اور نماز فائدہ دے گی یہ جب بعض وقت قرآن کی تلاوت سے جی گھبراوے تب آسانی کے واسطے نفس سے ذکر کا کام لے اور نفس کو تلاوت سے ذکر کی طرف اتارے اس واسطے کہ ذکر کرنا نفس پر ہلکا زیادہ ہے اور مبتدیان کو ملائح ہے اس بات کا جاننا کہ اعتبار دل کے کام کا ہوتا ہے سو تلاوت اور نماز اور ذکر میں سے جو عمل کہ اس میں دل اور زبان کو اکٹھا کرے اور موافق نہ کرے گا تو وہ عمل صحیح کہ جابیئے ویسا شمار میں لانے کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ عمل ناقص اور ادھوڑا ہے اور وسوسوں اور حدیث النفس یعنی جی کے خیالات اور منسوبوں کو حقیر اور چھوٹا نہ جانے کیونکہ انکو چھوٹا اور حقیر جاننا ضرر کر نیوالا اور راء اعضاء یعنی سخت بیماری ہے بلکہ اپنے نفس سے اس بات کا مطالعہ کرے کہ اس کی تلاوت میں قرآن کے معنی اسکے باطن میں حدیث النفس کی جگہ پر ہو جاوے جیسا کہ تلاوت جب زبان پر ہوتی ہے تب زبان تلاوت میں مشغول ہوتی ہے اور تلاوت میں دوسرا کلام نہیں ملتا

پہنچے میں یعنی درود پڑھنے میں اس واسطے کہ بیشک وہ بندہ ان کاموں کی برکت پاتا رہیگا  
 اس جمعہ کے ساری ہفتہ بھر اور بیشک صادقین میں سے بعض ایسے لوگ تھے کہ اپنے احوال  
 اور اقوال اور افعال کو ساری ہفتہ بھر ضبط رکھتے تھے تاکہ اس کام کا مژہ اور فائدہ  
 جمعہ کے روز پاویں کیونکہ یہ صادق کے واسطے زیادتی ثواب کا مان ہیں اور تاکہ جو کچھ  
 برکت جمعہ کی دن پاویں سو محکم اور کسوٹی ٹھہرے کہ اس سے ساری ہفتے جو گزرے  
 ہیں ان کے کام اور مژہ کو کسی اور تولے اور انکا حال دریافت کرے اس واسطے کہ جب  
 سارا ہفتہ صحیح سلامت اور بھلا چکا ہو اتب جمعہ کے روز میں انوار برکات زیادہ حال ہوگا اور جو  
 روز میں جو کچھ ناپکی لو فحش کی ہولی اور خبیثہ کی اور قلت شریعت کی شادی اور خوشی کی یا وے تو دریافت کرے  
 اور تول کے معلوم کرے کہ یہ اسی سبب سے ہے جو ہفتوں میں اپنے اعمال کو ضائع کیا ہے  
 اور کوشش کے ساتھ اس بات سے پرہیز کرے کہ لوگوں کے واسطے لباس پہنے یعنی لوگوں  
 کے دکھانے اور لوگوں کے نزدیک قدر منزلت زیادہ ہونے کی نیت پر لباس نہ پہنے خواہ  
 لباس مرتفع یعنی عمدہ ہو خواہ لباس ان لوگوں کا ہو جو تھوڑے کھانے اور کپڑے  
 پر قناعت کرتے ہیں تاکہ انکو لوگ زاہد معلوم کرے اس واسطے کہ عمدہ لباس لوگوں کی  
 دکھانے کی واسطے پہنے میں خواہش نفسانی ہے اور موٹے کپڑے پہنے میں ریا ہے  
 تو کپڑا نہ پہنے مگر اللہ کی رضا کی نیت پر یعنی موٹا کپڑا ہو یا عمدہ ہر طرح کے لباس میں  
 اللہ تعالیٰ کی رضا منظور ہو صاحب عمارت کہتے ہیں کہ ہر کو خبر پہنچی ہے کہ سفیان نے  
 اٹا کر پہنا اور اسکو اس بات کی خبر نہ تھی یہاں تک کہ دن ہوا اور بعض لوگوں نے  
 اسکو اس بات کی خبر دیا تب اُس نے یہ قصد کیا کہ کرتے کو اتارے اور سیدھا کر کے  
 پہنے پہر باز رہا اور کہا کہ میں نے اسکو اللہ تعالیٰ کی رضا کی نیت پر پہنا تھا سو اب میں  
 اسکو سیدھا کر کے آدمیوں کے دکھانے کی نیت پر پہنوں گا سو چاہیے کہ بندہ اس بات کو  
 سمجھ لے اور اسی پر اپنے سب کام کو قیاس کرے اور ضرور ہی مقبہ کی کو کہ اُس کے واسطے

قریب اور پاس معلوم ہوتا ہے اپر جو گیارہوین فصل کے دوسری فائدہ میں کم فرصت لوگوں  
 کے واسطے ایک ساعت میں فائدہ ہونے کے ضمون کا ذکر ہو اسویہ بھی ویسا ہی مضمون  
 ہے مالک نے کہا کہ صدیقین کا دل جب قرآن سننا ہے تب خوش ہوتا ہے اور آخرت کی طرف  
 خواہش کرتا ہے سو چاہیے کہ مرید اس وصول کو لینے قرآن کی تلاوت کر کے اللہ سے ملنے  
 کو چنگل سے پکڑے اور اس بات میں مدد دے اللہ کے پاس دوام افتقار لینے ہمیشہ محتاج بن  
 رہنے سے کیونکہ اس بات سے اس کا قدم ثابت رہے گا سہل نہ لہا کہ التجار اور افتقار کے لازم  
 کر لینے کے اندازے پر لینے ہر وقت ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے پاس پناہ لینے اور محتاج بنے رہنے  
 کے انداز پر بلار لینے آزمائش کو پہچانتا ہے اور اپنی معرفت اور پہچان نے کے انداز  
 پر اللہ تعالیٰ کے پاس اس کا محتاج نہ رہنا ہوتا ہے لینے جب قدر اللہ تعالیٰ کو اور اس کی  
 آزمائش کو پہچانتا ہے اور ساری آفتون اور کمزریات اور نعمت دینے کو ایسی آزمائش  
 جانتا ہے اس قدر اللہ تعالیٰ کا محتاج نہ رہتا ہے تو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا بنارہنا اصل اور جڑ ہے  
 ساری نیکی کی اور کجی بے صوفیہ کے سارے باریک علم کی اور اس افتقار کو ہر سالس کے  
 ساتھ جو لازم کر لیتا ہے وہ شخص آپ اکیلے کوئی حرکت نہیں کرتا اور نہ کوئی بات بوتا  
 ہے بغیر اللہ کی مرضی پائے اور اس حرکت اور بات میں بغیر اپنی محتاج ظاہر کرنے کے  
 اللہ کے پاس اور جو بات اور جو حرکت اللہ کی طرف رجوع کرنے اور اس کے پاس محتاج ہونے  
 خالی ہوتی ہے اس کے پیچھے خیر اور بھلائی ہرگز نہیں آتی اس بات کو پہنے جان لیا اور تحقیق  
 کر رکھا ہے اور سہل نے کہا کہ جس شخص نے ایک سالس کے بعد دوسری سالس لیا بغیر  
 ذکر کے تو بیشک اس نے اپنے حال کو ضائع کیا اور جس شخص نے اپنے حال کو ضائع کیا  
 اس پر جو نقصان داخل ہوتا ہے اس میں کا ادنیٰ نقصان یہ ہے کہ وہ شخص لایعنی میں لینے  
 جو چیز اس کو کچھ فائدہ نہیں دیتی اس میں وہ داخل ہوتا ہے اور جو چیز اس کو فائدہ دیتی  
 ہے اس کو ترک کرتا ہے اور ہلکو خبر پہنچی ہے کہ بیشک عسان ابن سنان نے کہا

سوا سیطخ قرآن کے معنی دل میں رہیں اس میں حدیث النفس کو نہ ملا دی اور اگر اجمعی ہو یعنی  
 عرب کے سوا دوسری ملک کا ہو کہ قرآن کے معنی نہیں جانا ہے تو مراقبہ اُسکے باطن کا  
 لباس ہو اس طرح اسد تعالیٰ کی نظر جو اس بندے کی طرف ہے سو بندے کا باطن بجائے  
 حدیث النفس کے اُس نظر اور نگاہ دیکھنے میں مشغول ہو تو بیشک وہ یہ مراقبہ ہمیشہ  
 کرنے سے ارباب مشاہدہ میں سے ہو جاوے گا جیسا کہ مقدمہ میں اور نویں فصل میں معلوم ہو چکا  
 اور شاہد کی حقیقت بارہویں فصل میں معلوم ہوگی انشاء اسد تعالیٰ اس خاکسار نے خوب  
 آزمایا ہے کہ اس طور سے جو مذکور ہوا قرآن شریف کی تلاوت کیوقت خصوصاً نماز میں  
 بلاشبہ شاہدہ ہوتا ہے اور جب اسد تعالیٰ کی تعریف یا اس سے کچھ عرض کرنے کا مضمون  
 آتا ہے جس طرح مَالِكٌ يَقُومُ الدِّينَ۔ مَالِكُ النِّصَافِ کے دن کا اَيُّهَا النَّعْبِدُ  
 اَيُّهَا السُّتَعِينُ تجھی کو ہم بندگی کرتے ہیں اور تجھی سے ہم مدد چاہتے ہیں تو بلاشبہ  
 بآسانی اور بڑی لذت کے ساتھ اسد تعالیٰ سامنے معلوم ہوتا ہے اور جب اسد تعالیٰ  
 کے کچھ حکم کرنے کا مضمون آتا ہے جس طرح يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا تَوْبُوا اِلَى اللّٰهِ  
 تَوْبَةً نَّصُحًا اِی ایمان والو تو بہ کرو اللہ کے طرف صاف دل کی توبہ تب صاف  
 معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو یہ حکم دیتا ہے اور اس حکم کو اللہ سے سننا ہے  
 اپنی آواز اور زبان کا حکم مطلق ہوش نہیں رہتا اور دل اور جان سے اس حکم کو  
 لذت کے ساتھ قبول کر لیتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کے خبر دینے کا مضمون آتا  
 ہے جس طرح اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ اللہ کو خوش آتے ہیں تو بہ کرنے والے  
 تب بڑی لذت پاتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو یہ خبر سناتا ہے اور اس  
 حالت میں اللہ تعالیٰ نہایت قریب اور پاس معلوم ہوتا ہے وعلیٰ ہذا القیاس سارے  
 قرآن کی تلاوت میں یہی حال ہوتا ہے اور جو شخص قرآن کے معنی نہیں سمجھتا ہے  
 تو اُسکو بھی مراقبہ مذکور کے سبب سے مشاہدہ حاصل ہوتا ہے اور وہ سب جائز نہایت

اشتر بنانہ کی ذکر اور یاد کا آڑ نہیں پڑتا اور صدیق اپنے نفس کو چاہتا ہے کہ اس کی رضا کے کام میں لگا رہے اور نبوت کے احوال سے بہت نزدیک صدیقیت ہے ابو یزید نے کہا کہ تصدیق کے مراتب کے نہایت کا آخر جو ہے سو نبیوں کے درجات کا اول ہے جیسا کہ نوین فصل کے آخر میں تفصیل کے ساتھ معلوم ہوا صاحب حوارف فرماتے ہیں اور جان تو کہ بے شک ار باب النہایات یعنی منتہی لوگ جو ہیں سوا نکاح باطن اور ظاہر اللہ کی رضا سندی لی راہ میں مستقیم اور ٹھیک اور مضبوط ہوا ہو اور انکی ارواح نفس کی تاریکی سے خلاص پائی ہے اور اشتر کے قرب کے مجھونے پر چلتی ہے اور انکا نفس فرمان برداری اور اطاعت کرنے والا اور صلح اور موافقت کرنے والا ہے دل کے ساتھ جس چیز کو دل قبول کرتا ہو اسکو قبول کرنے والا ہے اور انکی ارواح مقام اعلیٰ میں یعنی توجہ الی اللہ میں لگی ہوئی ہو ہو احرص اور خواہش نفسانی کے شعلے انکے اندر بجھ گئے ہیں انکے باطن میں صریح علم یعنی کمال اور ظاہر علم میں مل گیا ہے اور انپر اخذہ کمال گئی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا جو شخص چاہے کہ ایسے مردے کو دیکھے جو زمین پر چلتا ہے تو چاہیے کہ دیکھے ابو بکر کی طرف آنحضرت علیہ السلام نے اس فرمانے میں اشارہ کیا اس حال کی طرف جسکے سبب سے اپنی صریح علم کھولا گیا تھا وہ صریح علم جسکی طرف عوام مومنین نہیں پہنچتے ہیں مگر بعد موت کے یعنی آخرت کے سارے احوال جیسا کہ مرنے کے بعد عوام مومنون پر بھی کمال جاتے ہیں ویسا حضرت ابو بکر صدیق پر زندگی میں کمال گئے تھے اور مرد کی طرح دنیا کا علاقہ ان سے ٹوٹ گیا تھا جیسا کہ فرمایا اللہ نے جہیسیون سپارہ سورہ ق مین نکشفنا عنک غطاءک تبصرہ الیوم حدیث۔ اب لکھو لدی یعنی تجھ پر تیری اندھیری اب تیری نگاہ آج تیز ہے سو ار باب النہایات جو ہیں سوا انکی خواہش نفسانی مر گئی ہے اور انکی ارواح نے خواہش نفسانی سے خلاص پایا ہے فائدہ اس امر جو مومنین نام مقرر کر کے حضرت ابو بکر صدیق کو صدیق کہنا ثابت ہوا ہے

یہ کس کا گھر ہے بعد اسکے اپنے جی میں سوچا اور کہا کہ مجھ کو اس سوال سے کیا حاصل ہوا یہ اور کچھ نہیں مگر میرے نفس کا غلبہ اور اُسکا بے ادب ہونا اور اپنے اوپر یہ قسم لہا یا کہ روزہ رکھے ایک برس اس بات کے کفارہ کی واسطے جو لوگوں نے صدق یعنی سچی نیت کے سبب سی پایا ہے جو کچھ پایا ہے اور اپنے عزائم یعنی دل کے قصد اور سچی نیت کی قوت سے نیک مردوں کے عزائم اور قصد پر پہنچے ہیں جو کچھ پہنچے ہیں جنید فرماتے تھے کہ اگر کوئی صادق یعنی سچی نیت والا ہزار برس اندر کی طرف متوجہ رہا پھر اس کی طرف ایک لحظہ منہ نہیں لیا تو بیشک ایک لحظہ کو منہ نہیں کی بُرائی اس ہزار برس کے متوجہ رہنے کی بھلائی سے بہت زیادہ ہے اور یہ سب باتیں جو بیان ہوئیں سو مبتدی ان سب باتوں کے مضبوط کرنے کا محتاج ہے اور منتہی ان سب باتوں کا عالم ہے اور انکی حقیقتوں پر عمل کرنا والا ہے تو مبتدی صادق ہے اور منتہی صادق ابو عبد اللہ قرطبی نے کہا کہ صادق وہ شخص ہے کہ اُسکا ظاہر ستقیم اور سیدھا اور ٹھیک اور مضبوط ہے اور اسکا باطن کسی وقت نفس کی خواہش کی طرف جھکتا ہے اور صادق کی نشانی یہ ہے کہ بعض طاعت میں حلاوت پاتا ہے اور بعض طاعت میں حلاوت نہیں پاتا اور جب ذکر میں مشغول ہوتا ہے تب اُسکی روح روشن ہو جاتی ہے اور نفس کی خواہش میں مشغول ہوتا ہے تب ذکر کی حلاوت اور روشنی سے روح پر پردہ پڑ جاتا ہے اور صدیق وہ شخص ہے کہ اُسکا ظاہر مضبوط ہوتا ہے اور اسکا باطن اللہ تعالیٰ کی بندگی کرتا ہے حال کی تلویں کے ساتھ یعنی حال کے بدلنے کے ساتھ کہ کبھی بقیہ راسی اور بے چینی ہوتی ہے آنسو گرنا ہے خوف غالب ہوتا ہے اور کبھی آنکھ کو ٹھنڈا حک اور دل میں روشنی اور خوشی حاصل ہوتی ہے اور یہ تلویں اور حال کا بدلنا ارباب قلوب کے کیواسطے ہے جن پر اللہ سبحانہ کی صفت کہلی جاتی ہے اور وہ مشاہدہ والے لوگ ہیں کہ ہر وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دریا میں غرق رہتے ہیں جیسا کہ چھٹین فضل میں معلوم ہوا اور مشاہدہ والے منتہی کہلاتے ہیں پھر آگے جہان تک بڑھ جاویں اور انکو کھانا اور سونا اور پیرا



واقف ہونے اور حق مذہب میں طرح طرح کے شبہ دفع ہو جانے کے واسطے یہ ایک حدیث کفایت ہے  
 امام کی حدیث کے مقابل میں جھوٹے جھوٹے قصہ کہانی اور کسی کے بہتان اور انفر کا کیا اعتبار کیجیے  
 ابن معاذ سے لوگوں نے عارف کی صفت پوچھا تب کہا عارف ایک مرد ہو کہ لوگوں کے ساتھ ہے اور  
 ان سب سے جدا ہے اور ایک مرتبہ کہا کہ ایک بندہ تھا پہر جدا ہو گیا یعنی اسی بات چیت کرتا تھا اور سب  
 میں ملا جلا تھا پہر مشاہدہ میں غرق ہو گیا ایسا حال ہو گیا کہ گویا اس سے کبھی کی جان پہچان نہیں ہیز  
 یہ وہی تجلی اور ہستار کی حالت کا بیان ہے چھٹیں فصل میں معلوم ہوا سو ارب باب النہایات جوہن سو  
 و می لوگ اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں انہی حقیقت کے ساتھ موت کی وقت معین کرنے کے سبب باز رکھے  
 گئے ہیں یعنی انکو ایسا قرب کا مقام حاصل ہے کہ اگر موت کا وقت معین نہوتا تو مارے شوق کے انکی  
 روح بھی اللہ کے پاس جا پہنچتی اللہ تعالیٰ نے اپنے خلق میں انکو اپنا شکر مقرر کیا ہے ان کے  
 وسیلہ سے ہدایت کرتا ہے اور ان کے وسیلہ سے سیدھی راہ بتاتا ہے اور ان کے وسیلہ سے  
 اہل ارادت اور اعتقاد والوں کو کھینچ لیتا ہے انکا کلام پائس کو بجھاتا ہے اور انکی نظر شفا ہے  
 کہ اس سے ظاہری اور باطنی مرض دفع ہوتے ہیں انکا ظاہر محفوظ ہے شریعت کے حکم سے  
 یعنی شریعت کے حکم پر ایسا قائم ہیں کہ ساری خلاف شرع کام سے محفوظ ہیں اور بالکل محفوظ عالم  
 سے ذوالنون نے کہا کہ نشانی عارف کی تین ہے ایک یہ کہ اسکی معرفت کا نور اسکی پرہیزگاری کے  
 نور کو نہ بجھاوی یعنی جو بیضے جاہل اور مکار روزہ نماز چھوڑے ہیں اور گانجے بھانگ وغیرہ نشان  
 کی چیزوں کے پیئے میں گرفتار ہیں یا خلاف شرع لباس پہنتے ہیں یا بدعت میں گرفتار ہیں اور  
 تقویٰ اور پرہیزگاری نہیں کرتے اور وہ آپ کہتے ہیں یا نادان لوگ جانتے ہیں کہ وہ  
 معرفت میں غرق ہیں انکو روزہ نماز حرام حلال تقویٰ طہارت کا ہوش نہیں سو جھوٹ ہے  
 اور عارف کی نشانی کے خلاف ہے اور دوسری یہ کہ ایسے علم باطن کا معتقد نہو کہ جس سے شریعت کے  
 ظاہر حکم کے بجالانے میں نقصان آوے اور تیسری یہ کہ اللہ تعالیٰ کے زیادہ نعمت دینے اور  
 بزرگی دینے سے اللہ تعالیٰ کے محارم کے پردوں کے پہاڑ نے پرستند نہو یعنی اللہ تعالیٰ نے

یہاں تک کہ شیعہ مذہب کی معتبر کتاب سے بھی یہ بات ثابت ہو چنانچہ شیعوں نے اثناعشریہ مذہب کی معتبر کتاب کشف الغمہ میں جو علی بن عیسیٰ اردوبیل کی تصنیف ہے یوں منقول ہے **سُئِلَ الْأَمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ حِلِّيَةِ السَّيْفِ هَلْ يُجُوزُ فَقَالَ لَعَمْرُكَ دَخَلِي أَبُو بَكْرٍ نِ الصِّدِّيقُ سَيْفُهُ فَقَالَ الْوَاوِيَةُ الْقَوْلُ هَكَذَا أَفَوَيْتَ الْأَمَامُ عَنْ مَكَائِدَ فَقَالَ لَعَمْرُكَ الصِّدِّيقُ لَعَمْرُكَ الصِّدِّيقُ لَعَمْرُكَ الصِّدِّيقُ فَكَيْفَ لِمَا الصِّدِّيقُ فَلَا صَدَقَ اللَّهُ قَوْلُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** سوال کئے گئے امام ابو جعفر یعنی امام جعفر صادق کے باب امام محمد باقر علیہ السلام تلوار کے زیور سے کہ کیا جائز ہے تب کہا امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے ہاں جائز اور درست ہے کیونکہ بے شک ابو بکر صدیق نے اپنی تلوار کو زیور سے آراستہ کیا تھا تب راوی نے کہا کہ کیا آپ بھی کہتے ہیں ایسا یعنی آپ بھی انکو صدیق فرماتے ہیں تب اچھلے امام اپنی جگہ سے اور فرمایا ہاں میں کہتا ہوں صدیق ہاں میں کہتا ہوں صدیق ہاں میں کہتا ہوں صدیق ہوں صدیق ہو جو کوئی نہ کہے ابو بکر صدیق کو صدیق نہ سچا کیجیو اس کی بات کو دنیا اور آخرت میں انتہی اس روایت ثابت ہوا کہ امام محمد باقر علیہ السلام ابو بکر صدیق کو اپنا پیشوا اور مقتدا اعتقاد کرتے تھے اور ان کے فعل کو فقہی مسئلہ کا ماخذ اعتقاد کرتے تھے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ایسے مذہب کے لوگ اس امام برحق کے وقت میں کہیں کہیں تھے کہ جو حضرت ابو بکر صدیق سے بد اعتقاد تھے وہ لوگ اپنی زعم میں جانتے تھے کہ امام لوگ بھی حضرت ابو بکر صدیق بد اعتقاد ہیں اور حضرت امام ہی ایسے مذہب والو کی مثال ہے و انہ تمہارا دل ناراض ہے اسی سبب جب پہچانا کہ یہی مذہب کا آدمی ہے سخت غصہ فرمایا یہاں تک کہ اپنی جگہ سے اچھلے اور ایسے مذہب والے کے حق میں جو ابو بکر صدیق کو صدیق نہ کہے بد عاقل فرمایا **(فَكَذَبَ)** شیعہ مذہب کی معتبر کتاب کی اس حدیث مذکور سے ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر صدیق کو صدیق نہ جانتا اور انکی صدیقیت کا اقرار نہ کرتا حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی مخالفت کرتا ہے اور اُس مومن کو جو بار ہوا مومنوں سے محبت رکھتا ہے اور انکو دین محمدی کا پیشوا اعتقاد کرتا ہے اپنے اعتقاد درست کرنے اور اپنے مذہب پر مضبوط رہنے اور بار ہوا مومنوں کے اعتقاد اور مذہب سے

اور رات کے قیام اور طرح طرح کی نیکی کے حصہ لینے سے اور تحقیق اس بات میں بہت لوگوں نے غلطی کیا اور گمان کیا کہ منہتی زیادات اور نوافل سے مستغنی اور بے پروا ہوتا ہے سو منہتی کو کچھ دہشت نہیں ہے لذت اور شہوات یعنی لذت کی چیزوں اور خواہش نفسانی کی چیزوں کے لینے میں خوگر ہونا اور عادت کرنا یعنی لذات اور شہوات کی خواہش اور عادت کر لینے میں کہ ہمیشہ نفیس کھانے پکڑے وغیرہ لذات کی عادت پڑ جاوے اس میں منہتی کو کچھ دہشت نہیں اور یہ گمان کرنا خطا ہی اس راہ سے خطا نہیں کہ یہ بات عارف کو انکی معرفت سے پردہ میں ڈال دیگی اور اسکی معرفت جاتی رہیگی ولیکن اس راہ سے خطا ہو کہ یہ بات عارف کو معرفت کے زیادہ ہونے کے مقام سے باز رہیگی سو ایک گروہ نے جب دیکھا کہ بے لذت اور خواہش نفسانی کی چیزیں انہیں سستی کا نشان نہیں چھوڑتیں یعنی ان چیزوں سے ان میں سستی نہیں آتی اور یہ چیزیں ان پر پردہ نہیں ڈالتیں تب ان چیزوں کی طرف میل کیا اور جھکے اور نہیں خوگر ہوئے اور فرضوں کے ادا کرنے پر قناعت کیا اور کسانے اور پینے کی چیزوں میں کشتاکی کیا اور یہ کشتاکی جو وہی لوگ کرتے ہیں تو یہ ان میں احوال کے سکر کا باقی رہنا ہی یعنی انکو حال نے دبایا ہے اور نشے والوں کے طرح سے بے ہوش اور متوالا کر دیا ہے اور حال کے نور میں اُنکا یہ قید رہنا ہے اور حال کے نور سے بالکل خلاص پانے کے اور چھوٹ کے حق کے نور کے طرف اُنکا یہ نہ آنا ہی اور جو شخص کہ حال کے نور سے چھوٹ کے حق کے نور کی طرف پہنچتا ہے تو سکر کا بقایا اس سے کھل جاتا ہے اور اسکا نفس بندہ بنے رہنے کے مقام میں عوام مومنوں میں سے ایک عوام مومن کے مانند ہو جاتا ہے اور اشکر کی نزدیکی ہو نہ مصلحت ہے نماز اور روزہ کے ساتھ اور ساری قسم کی نیکی کے ساتھ یہاں تک کہ راہ میں سے ایذا دینے والی چیز کے دور کرنے کے ساتھ شکل کانٹے اور ڈھیلے اور پتھر کے اوٹے وغیرہ نہیں کرتا اور ننگ نہیں رکھتا ہی اس بات سے کہ عوام مومنوں کی صورت میں پھر ہر اکے ہو جادی ہر قسم کی نیکی اور صلہ رحمی سے اقربا کے ساتھ احسان کرنے کے ارادہ کی

حرام پر اپنے منہ کے پردے لگا دیا ہو اور فرما دیا ہو کہ پردے کے اس پار کوئی نہ جاوے  
اور حکامین گرفتار نہوے سو مال دولت صحت تندرستی قوت زور عزت بزرگی پا کے اس کو بھول  
کے حرام میں گرفتار نہونا اور حرام سے بچنا اور خوف کرنا عارف کی نشانی ہے اور عارف اور  
ارباب مشاہدہ اور فنار اور بقار کے مقام والی یہ سب سنتی اور ارباب النہایات میں سوار ہیں  
جب نعمت زیادہ پاتے ہیں تب عبودیت کا حق زیادہ ادا کرتے ہیں اور جب دنیا زیادہ پاتے  
ہیں تب زیادہ قرب حاصل کرتے ہیں اور جب جاہ اور مرتبہ بلند زیادہ پاتے ہیں تب تو منہ  
اور ذلت یعنی اپنی تین ذلیل جانا اور نرم دلی زیادہ کرتے ہیں فرمایا اسے تعالیٰ نے جملین  
سپارہ سورہ مائدہ میں - اذَلَّ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ اَعْزَۃَ عَلَی الْکَافِرِیْنَ - نرم دل ہیں مسلمانوں  
پر اور زبردست ہیں کافروں پر اور جب وہی لوگ نفس کی خواہشوں میں سے کسی خواہش کو پاتی  
ہیں تب ان سے صاف اور خالص شکر نکلتا ہے اور نفس کی خواہش کی چیزوں کو لیتے ہیں ایک بال نفس  
پر نرمی کرنے کی واسطے کیونکہ نفس اُن کے ساتھ اس لڑکے کے مانند ہے کہ اسپر کسی چیز کے ساتھ  
لطف اور مہربانی کیجاتی ہے اور اس کو کوئی چیز تحفہ دینا چاہتی ہے اس واسطے کہ وہ لڑکا اسکے حکم کا تابع  
ہے اور اس کی حفاظت اور نگہبانی میں رہتا ہے اور اسپر رحم اور مہربانی کیجاتی ہے اور ایک بار اپنے نفس  
کو دیکھ لو کہ خواہش نفسانی سے منہ کرتے ہیں انبیاء علیہم السلام کی پردے کی واسطے اور اس واسطے  
کہ دنیاوی خواہش کے کم کرنے کو ان لوگوں نے اختیار اور پسند کیا ہے اور کہا بجلی میں مساوی  
کہ دنیا دہن ہے اور جو شخص اس کو طلب کرتا وہ اس کو گنگنی کرتا ہے اور جو شخص دنیا میں زائد ہے  
یعنی جو شخص دنیا کا تارک ہے اور دنیا میں رغبت نہیں کرتا وہ اس دہن کے منہ کو سیاہ کرتا ہے  
اور اسکے بال کو اکھاڑ ڈالتا ہے اور اسکے کپڑے کو پھاڑ ڈالتا ہے اور جو شخص عارف باشریع  
اس کا پیچان نہ والا ہے وہ اپنے مولا میں مشغول ہے اس دہن کی طرف التفات نہیں کرتا اور  
جان تو کہ بیشک منتی جو ہے سو باوجود اپنے کمال حال کے بے پروا نہیں رہتا ہے نفس  
کی سیاست اور نگہبانی سے اور اس کو خواہش نفسانی سے منع کرنے سے اور زیادتی روا

کرنے کے واسطے ایک چیز کے لینے میں اور دوسری بار نفس کی سیاست کے واسطے اُسی چیز کے چھوڑنے میں اسکو علم سیاست کے حامل ہونے کے سبب اختیار اور پسند کرنا حاصل ہے اور جب یہ بات حاصل ہو تب منہتی کو ضرور ہر اعمال کا اور خطوط یعنی نفس کے حصہ کی چیز کا لینا اور چھوڑنا اور اعمال میں اخذ اور ترک لینے اور چھوڑنا چونکہ منہتی کی واسطے ضرور ہے اسواسطے منہتی ایک بار اعمال کو بجالاتا ہے صادقین کے مانند اور ایک بار بغفل اعمال کو چھوڑ دیتا ہے نفس پر نرمی کر کے کیواسطے اور ایک بار خطو <sup>۱۱</sup> شہوات لیتا ہے نفس پر نرمی کر کے کیواسطے اور خطوط اور شہوات چھوڑ دیتا ہے نفس کے حال کی تلاش کیواسطے علم کی سیاست کی خوبی کے ساتھ اور منہتی ان سب بات میں مختار ہوتا ہے سو جو منہتی کہ خطوط کے چھوڑنے میں بالکل لگا رہا تو وہ زاہد اور تارک ہے بالکل یعنی پورا زاہد ہے زاہد معنی دنیا سے بے رغبتی کرنا والا اور جو شخص خطوط کے لینے میں خوک رہا ہے وہ شخص راغب یعنی دنیا کی خواہش کرنا والا ہے بالکل اور منہتی نے دونوں بات کے کنارے کو یعنی لینے اور چھوڑنے کے کنارے کو پکڑ لیتا ہے اور وہ نہایت اعتدال یعنی میانی اور اندازے کی چال پر ہے افراط اور تفريط کے درمیان درمیان جو راہ ہے اسپر وہ کھڑا ہے افراط معنی حد سے گزر جانا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جو دین کا کام ثابت ہے اسپر زیادتی کرنا اور تفريط معنی تعصیر اور کوتاہی کرنا یعنی دین کے احکام اور اعمال کے بجالانے میں کوتاہی کرنا سو منہتی نہ زیادتی کرتا ہے نہ کمی بلکہ میانی راہ پر کھڑا رہتا ہے سو جو شخص کہ نہایت میں پہنچ کے ان قسم کی چیزوں کو جو ابتدا میں زہد کی وقت دیتا ہے پھر لیتا ہے مثلاً نفس کی خواہش کی چیزوں کو ابتدا میں زہد کی راہ سے چھوڑ دیتا تھا اور اب نہایت میں پہنچ کے پھر ان چیزوں کو نفس پر نرمی کر کے کیواسطے لیتا ہے تو یہ اسکا ان چیزوں کو لینا جو ہر سوز ہر دین زہد کرنے کی راہ ہے یعنی اسکے دل میں دنیا کی خواہش ایسا نکل گئی ہے اور اسکو ایسا حقیر جانا ہے کہ اسکے چھوڑنے میں جو زہد کرتا تھا سو اس زہد کے چھوڑنے میں زہد کرنے لگا یعنی یہ سمجھا کہ اسکے چھوڑنے کا اگر خیال کرونگا تو وہ بھی کچھ

ظاہر کرنی میں یعنی پہلے عوام مومنوں کی صورت میں تعجب سلوک الی اللہ کا طریقہ اختیار کیا اور صوفیہ کے گروہ میں داخل ہوا تب خواص مومنوں کی صورت اور وضع کو اختیار کیا تھا اور اب جب منہتی ہوا تب پھر دہر کے عوام مومنوں کی صورت بنجانے اور نیکی اور صلہ رحم کے ارادے کے ظاہر کرنے میں تکبر نہیں کرتا ہی اور اس بات میں ننگ نہیں رکھتا ہی کیونکہ اب بناوٹ بالکل نکل گئی اور ریا اور سمعۃ یعنی خلق کے دکھانے سنانے کے واسطے نیکی کرنا اب دور ہو گیا اور سارا عمل فقط اللہ کی رضا کے واسطے کرنے لگا اور اخلاص کا مرتبہ حاصل ہوا ہے سو ایسا شخص شہوات یعنی خواہش نفسانی کی چیزوں کو ایک وقت لیتا ہی نفس پر نرمی کرنے کے واسطے کہ اسکا نفس پاک صاف اور تابعدار اور اطاعت کرنے والا ہی اس واسطے کہ وہ نفس اسکا قیدی اور اسیر ہو اور ایک وقت شہوات کے لینے سے نفس کو منع کرتا ہی اس واسطے کہ اس بات میں نفس کی بہتری ہے اور اس بات کو ٹھکے کے حال پر برابر اور ٹھیک ٹھیک قیاس کرو کیونکہ لڑکے کی خواہش چیزوں کے ایک وقت دینے اور ایک وقت منع کرنے میں اگر اعتدال اور انداز یکے حد سے تجاوز کر گیا تو اسکی طبیعت خراب ہو جاوے گی اس واسطے کہ آدمی کی جبلت جو ہی اسکا ٹوڑنا علم کی سیاست یعنی محافظت اور نگہبانی کے ساتھ ضرور ہے یعنی علم جس وقت میں جس طرح سے حکم دے اُس طرح سے اپنی جبلت کے آہستہ بخوبی تدبیر کرے اور اپنے نفس کو تربیت کرے اپنی اسٹل سے تربیت کرنے سے نفس اور بھی بگڑ جاوے گی سو یہ بات یعنی علم کی سیاست کا مضمون پوشیدہ ہی اسکی پوشیدگی کے سبب ہے اور اس بات کے دریافت ہونے کے سبب سے منہتی لوگوں پر نفس کا آثار یعنی شہوات اور لذات میں غرق رہنا داخل ہو جاتا ہے اور ویسی اس طرف جھک پڑتے ہیں اور اس جھک پڑنے سے معرفت کے زیادہ ہونے کا دروازہ بند ہو جاتا ہی یعنی جو منہتی علم کی سیاست کا مضمون نہیں جانتا اسکا یہ حال ہوتا ہی جیسا کہ اوپر قریب ہی معلوم ہوا تو منہتی جو ہے سو اختیار کی پیشانی کا مالک ہوا ہی اخذ اور ترک لینے اور چھوڑنے میں یعنی ایک بار نفس پر نرمی

اور سباح کے لینے اور چھوڑنے میں تو شرع سے سبکو اختیار دیا گیا ہے مگر صاحب نہایت جو ہر سو وقت اور موقع سمجھتا ہے اور یہ اُسکا وقت اور موقع سمجھ کے لینا اور چھوڑنا جو سو صحیح اور درست اور ٹھیک ہے اور یہ نہایت نہایت ہے یعنی نہایت کا نہایت ہے یعنی سلوک میں اس سے بڑھ کے کوئی مرتبہ اور حال نہیں ہے اور جو حال کہ مستقر اور مضبوط اور مستقیم اور سید ہی راہ پر ہوتا ہے وہ حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال کے مشابہ ہوتا ہے اور اسطرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ رات میں قیام کرتے تھے اور تمام رات بھر قیام نہیں کرتے تھے اور روزہ رکھتے تھے کچھ مہینے میں سے اور تمام مہینے بھر روزہ نہیں رکھتے تھے سو اسی رمضان کے اور خواہش نفسانی کی چیزوں کو لیتے تھے اور جب ایک شخص نے آنحضرت کے حضور میں کہا کہ میں نے قصد کیا ہے کہ گوشت نہ کھاؤں حضرت نے فرمایا گوشت کھا سو اسطرح میں گوشت کھاتا ہوں اور گوشت کو دوست رکھتا ہوں اور اگر میں سوال کرتا اپنے رب کے کہ مجھ کو ہر روز گوشت کھلا دی تو بیشک مجھ کو ہر روز کھلاتا اور یہ آنحضرت کا فرمانا تیرے واسطے دلیل ہے اس بات پر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات میں یعنی گوشت کھانے میں مختار تھے چاہتے کھاتے اور چاہتے نہ کھاتے اور بیشک ایک قوم پر فتنہ داخل ہوا ہے کہ جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا تب کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریعت کے بانی اور نکالنے والے تھے اور یہ بات جو اس منہ کی راہ سے کہتے ہیں کہ آنحضرت شریعت کے بانی تھے اور اُنکا بڑا عالی مقام تھا وہ جو کرتے تھے سو کون کر سکتا ہے اُن کے فعل کی پیروی کرنا ہمیں لازم نہیں ہے تو یہ نری جہل اور نادانی ہے اسواسطے کہ رخصت جو ہے سو آنحضرت کے قول اور فرمانے کے حد پر کھڑا رہنا ہے یعنی جس بات میں حضرت کا قول موجود ہو اس بات میں حضرت کے فرمانے سے نہ زیادہ کرے نہ کم اسواسطے کہ رخصت کے معنی رخصت دنیا اور آسانی کرنا سو حضرت نے امت پر آسانی کی واسطے

چیز معلوم ہو گئی سو وہ تو کچھ چیز ہی نہیں ہے وہ تو آپ ہی چھوٹی چھٹائی ہے اور جو شخص  
 کہ زہد میں زہد کرتا ہے اسکے نزدیک دنیا کا ہونا اور نہونا برابر ہوتا ہے وہ اگر دنیا کو چھوڑتا  
 ہے تو اللہ کے واسطے اور اللہ کے حکم سے اور اگر دنیا کو لیتا ہے تو اللہ کے واسطے اور اسکے  
 حکم سے کچھ اپنے اختیار سے نہیں اور ایسا شخص اختیار کے چھوڑنے میں اپنے حال کے  
 دباؤ کے تلک دبا نہیں رہتا مثلاً نفس کی خواہش کی چیزوں کے چھوڑنے کو اختیار کرنا اسکا حال  
 ہو گیا ہے سو اس اختیار کے چھوڑنے میں اپنے حال کا تابع نہیں ہے بلکہ اس کی مرضی کے  
 تابع ہے اور یہ شخص اپنے اختیار کا ترک کرنے والا اللہ تعالیٰ کے فعل پر ٹھہرا ہے  
 اور اللہ تعالیٰ کے فعل پر ٹھہرنا اسکا حال ہو گیا ہے تو اس حال کا البتہ وہ مقید ہے  
 اور جیسا کہ زہد مقید ہے ترک کے ساتھ یعنی اسکو جیسا کہ دنیا اور خواہش نفسانی کی ترک کر لینی قید ہے ویسا  
 اپنا اختیار کا ترک کرنا لازماً ترک کرنا لازماً نہیں یعنی لینے والا ہے لذات دنیا میں سے  
 اسقدر جسقدر اسکی قسمت میں لکھ گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے فعل اور مرضی اور کارخانے  
 کو چونکہ وہ دیکھتا ہے اس سبب سے اخذ کا مقید ہے خلاصہ یہ کہ جیسا کہ زہد ترک کا مقید  
 ہے یعنی اسکو لذات دنیا کے ترک کا خیال لگا ہے ویسا اپنے اختیار کا ترک کرنا لازماً  
 حق سبحانہ کے کارخانے کو سمجھ کے اسکی مباح اور حلال کے لینے کا مقید ہے یعنی اسکی لہجہ کا  
 خیال اسکو لگا ہے اور جانتا ہے کہ دنیا کی طبیعت اور ستھری لذیذ چیزوں کے لینے سے  
 تہ دل سے سچا شکر ادا ہوگا اور جب نہایت قرار پکڑتا اور مضبوط ہوتا ہے تب نہ مقید ہوتا  
 ہے اخذ کا اور نہ ترک کا بلکہ ترک کرتا ہے ایک وقت اور اختیار اسکا اللہ تعالیٰ کے  
 اختیار سے ہوتا ہے اور لیتا ہے ایک وقت اور اختیار اسکا اللہ تعالیٰ کے اختیار سے  
 ہوتا ہے اور اسی طرح اسکا نفل روزہ اور نفل نماز ہوتی ہے ایک وقت اسکو ادا کرتا ہے  
 اور ایک وقت نفس کو چھوڑ دیتا ہے سو واسطے کہ وہ اختیار دیا گیا ہے اور درست  
 اور ٹھیک ہے اختیار میں دونوں حالت میں لینے نفل عبادت کے ادا کرنے اور چھوڑنے



اور بندگی کر اپنے رب کی جب تک پہنچے تجکو یقین یہ اس واسطے اپنے رسول کو فرمایا کہ حضرت  
اس مستحب عبادت کو ادا کر کے درگاہ الہی سے مدد مانگتے تھے اور کریم کے دروازے  
کو ٹھونکتے تھے تاکہ انکو معرفت اور یقین کی زیادتی ملے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اللہ تعالیٰ کے زیادہ دینے کے محتاج تھے اور اس زیادتی کے سوال کرنے سے  
بے پروا نہ تھے پھر آنحضرت کے اس زائد قیام اور صیام اور کریم کے دروازے کے  
ٹھونکنے اور زیادتی کے محتاج بنے رہنے میں ایک بعید بہت نادر ہے وہ یہ ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفس کی جنسیت کے رابطہ اور علاقہ کے سبب سے یعنی  
اس سید البشر کے نفس نفیس کو آدم کے فرزند ہونے کے سبب سے سارے نبی آدم سے ایک  
علاقہ جنسیت کا تھا اس سبب سے خلق کو حق کے طرف دعوت کرتے اور بلاتے تھے اور اگر  
رابطہ جنسیت کا نہ ہوتا تو آنحضرت تک لوگ نہ پہنچتے اور اُن سے فائدہ نہ پاتے اور آنحضرت  
نفس ظاہرہ اور انکی تابعداری اور پیروی کرنے والوں کو نفسوں کے درمیان میں ایک ربط اور علاقہ تالیف  
اور موافقت اور میل کا دیکھنا کہ پیر و می کو نبی الونکی ارواح در میان ربط تالیف اور موافقت کا اور انکی  
تالیف اور موافقت کا اس طرح ہوا کہ پیر و می کرنے والوں کو نفسوں اب موافقت کیا پیر یعنی دنیا میں سبب  
پیر و می کے موافقت کیا ہے جیسا کہ ساری ارواح نے پہلے عالم ارواح میں موافقت  
کیا تھا اور ہر روح کو آنحضرت کے نفس پاک کے ساتھ ایک موافقت خاص حاصل  
ہے اور آپس میں چین پانا اور مل جانا ارواح اور نفوس کے درمیان میں واقع ہر  
جیسا کہ بائیسویں فصل میں معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ یعنی ہر روح کو آنحضرت کی روح  
سے ایک موافقت خاص تو پہلے ہی سے حاصل تھی پھر جب پیر و می کرنے والوں کے  
نفس نے آنحضرت کے نفس پاک کے ساتھ موافقت کیا تب اس طرف سے نفس اور  
روح میں چونکہ موافقت اور میل ہی اس سبب سے روح اس نفس تابعدار کی طرف جھکی اور زمین  
ملگنی اور اس طرف سے اسی موافقت اور میل کے سبب سے نفس تابعدار آنحضرت کی

ان کے دین اور دنیا کے فائدے کی بات فرما دیا ہے اس میں کمی کرے گا تو فائدے سے محروم رہے گا اور زیادتی کرے گا تو بدعت میں گرفتار ہوگا اور غنیمت جو ہے سو ان کے فعل کی پیروی کرنا ہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارباب خاص کیواسطے یعنی آسانی چاہنے والوں کیواسطے ہی اور ان کا فعل ارباب غریم کی واسطے یعنی غنیمت والوں کے واسطے ہی جو معرفت کے علم اور یقین کی زیادتی کے واسطے زائد عبادتیں یعنی نفل روزے نماز ادا کیا کرتے ہیں بعد اسکے منتهی جو ہے سورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال مشابہ ہوتا ہے نفل کو حق کے طرف بلانے ہیں اور جس چیز کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قصد کرتے تھے سزاوار اور لائق ہے کہ منتهی ساری ان سب چیز کا قصد کرے سورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور صیام جو زائد یعنی نفل تھا سو اس بات سے خالی نہیں ہے کہ یا تو وہ اس واسطے تھا کہ لوگ اس میں پیروی کریں اور یا تو معرفت کے علم کی زیادتی کے واسطے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے معرفت کے علم میں زیادتی پاتے تھے سو اگر وہ قیام اور صیام اس واسطے تھا کہ لوگ اس میں پیروی کریں تو منتهی بھی آنحضرت کی اقتدا کرنے والا ہے اسکو لائق ہے کہ آنحضرت کے قیام اور صیام کے مانند آپ بھی بجالاوی اور صحیح اور حق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مستحب عبادت کو نرمی لوگوں کی اقتدا ہی کیواسطہ نہیں کرتے تھے بلکہ اس مستحب عبادت سے معرفت کے علم زیادتی پاتے تھے اور حقیقت حق یقین کی انگوٹھی ہوتی تھی اور حقیقت حق یقین آنحضرت کے واسطے خاص لکھی گئی تھی جیسا کہ چھٹین فصل میں مذکور ہوا اور یہ وہی بات ہے جو پہلے قریب ہی اُپر جبلت کے آراستہ کرنیکی بیان میں ذکر کیا ہے یعنی اس مستحب عبادت سے جبلت آراستہ ہوتی ہے اور یقین میں زیادتی ہوتی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو وہ ہیں سپارہ سورہ حجر میں اپنے رسول کی طرف خطاب کر کے **وَابْعَدُكَ رَبِّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ بِالْيَقِينِ**

احوال سے پردے میں نہیں کرتا اور نہ احوال اعمال سے پردے میں کرتا اور یہ اللہ کا فضل بڑا ہے اور جنید سے لوگوں نے نہایت کا حال پوچھا تب کہا کہ نہایت جو ہے سو پہر دھرا کے ہدایت میں آتا ہے اور جنید کے اس قول کی بعضے صوفیہ نے تفسیر کیا اور کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ سالک اپنے شروع کام میں جہل میں مبتلا بعد اسکے معرفت میں پہنچا بعد اسکے جب انتہا میں پہنچا تب پھر وہ ہر کے تخر اور جہل کی طرف لایا گیا یعنی حیران ہو گیا اور اپنی تئیں معرفت میں جاہل اور نادان جاننے لگا اور یہ مضمون طفولیت اور لڑکاپن کے مانند ہے کہ پہلے جہل اور نادانی ہوتی ہے پھر بالغ ہونے سے علم اور دانائی ہوتی ہے پھر نادانی ہوتی ہے یعنی جب بڑھا ہوتا ہے تب پھر عقل میں فتور آجاتا ہے اور سٹھیا جاتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ستر ہویں سپارہ سورہ حج میں۔  
وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤَدُّ إِلَى الْأَعْمَىٰ لَعَلَّ يُهْدَىٰ ۖ وَمِنْهُمْ أَكْثَرُ الضَّالِّينَ ۚ  
پہنچتا ہے حکمی عمر تک تا سمجھ کے پیچھے کچھ نہ سمجھنے لگے اور بعضے صوفیہ نے کہا کہ خلق اللہ میں سے اللہ کا بڑا پہچانیوالا وہ شخص ہے جو اللہ کی معرفت میں بہت حیران رہتا ہے اور جابز ہے کہ جنید کے قول کے یہ معنی ہوں جو مجھے قریب ہی ذکر کیا ہے کہ سالک پہلے اعمال سے شروع کرتا ہے پھر احوال تک پہنچتا ہے پھر اسکو اعمال اور احوال دونوں ملتے ہیں اور یہ حال منتهی مراد کی واسطے ہوتا ہے جو محبوبین کے طریق پر پیدا کیا گیا ہے جبکہ بیان چودہویں فصل میں ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اسکی۔ روح اللہ کی درگاہ اور حضور کی طرف کھینچتی ہے اور قلب سے پیروی کرانے چاہتی ہے اور قلب نفس سے پیروی کرانے چاہتا ہے اور نفس قالب سے پیروی کرانے چاہتا ہے یہ شخص اپنی روح اور قلب اور نفس اور قالب بالکل اللہ کے حکم اور عبادت پر قائم ہو جاتا ہے اور اللہ کے سامنے اپنے بالکل سے سجدہ کرتا ہے جیسا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا تیرے واسطے میرے دل کے دانے یعنی سویدانے اور میرے خیال نے اور

تا بعد از پوری کی نعمت لئے ہوئے روح کی طرف جمع کیا اور ملکیت آنحضرت کے  
 نفس پاک کے ساتھ روح کو جو رابطہ قدیم حال تھا سو نفس میں اثر کر گیا اور بعین گیب  
 اور نفس کو جو رابطہ پیری کا اب حاصل ہوا ہے سو روح میں اثر کر گیا اور بعین گیب  
 اتباع اور پیری لوگ روح اور نفس کے ساتھ آنحضرت کے پیرو بن گئے اور رسول شریعت  
 علیہ وسلم ہمیشہ عمل کیا کرتے تھے اپنے نفس کے تصفیہ یعنی صاف پاک کرنے اور اپنے  
 اتباع کے نفس کے صاف پاک کر نیو واسطے تب نفس آنحضرت کا اُس عمل میں سے مستعد  
 کہ محتاج ہوتا اس میں سے استعد فائدہ لے لیتا اور جو اُس عمل میں سے بچ رہتا سو است  
 نفوس کو ملتا یعنی آنحضرت کے عمل کی برکت اور تاثیر امت کو ملتی ہے اور اُسے ان کے  
 نفس کا تصفیہ ہو جاتا ہے اور اس پر حصہ وہ برکت اور تاثیر منتی کو اُس کے اصحاب  
 اور اتباع سمیت ملتی ہے اسی پیری کے سبب سے تب منتی زیادات اور نوافل سے  
 پیچھے نہیں ہٹتا یعنی آنحضرت کے عمل کی تاثیر اور برکت کے سبب اُس کو نیک عمل مذکور  
 میں استقامت حاصل ہوتی ہے اور شہوات اور لذات میں خوگر نہیں ہوتا ہے مگر صرف نفس  
 کی دلات اور راہ دکھانے کے سبب سے اور شہوات اور لذات کے لینے اور چھوڑنے  
 کے اندازے کا حق بجانب نہیں لاسکتا ہے مگر اس کی مدد اور حکمت کے نور سے یعنی علم اور  
 معرفت کے نور سے اور جو شخص کہ معرفت میں پورا ہوتا ہے وہ شخص استقامت میں پورا  
 ہوتا ہے تو استقامت اور باطنیات کی پوری ہوتی ہے اور بندہ ابتداء میں اعمال میں  
 لگایا جاتا ہے اور اعمال میں لگے رہنے کے سبب سے احوال سے پردے میں ہوتا کہ  
 یعنی ظاہری اعمال میں لگا رہتا ہے اُس پر دل کے احوال مثل عین یقین اور قبض لبط  
 فناء بقاء وغیرہ کے نہیں کھلتے اور توسط میں یعنی درمیان میں خوش رہتا ہے احوال  
 سے اور کبھی احوال کے سبب اعمال سے پردے میں ہوتا کہ یعنی مشاہدہ کی لذت  
 میں غرق رہنے کے سبب بعض اعمال کبھی کم ادا کرتا ہے اور انتہا میں اس کو اعمال

ہو ابدایات اور نہایات کی حقیقت اس مضمون سے بخوبی ذہن نشین ہوگی۔  
**(فائدہ)** اب ایک مضمون بہت ہی مفید یاد رکھنا ضرور ہے وہ یہ ہے کہ مبتدی  
 کو ضرور ہو کہ جو باتیں مبتدی کی واسطے اس بدایات اور نہایات کربان میں عوارف میں لکھا ہے  
 ان سبکی محافظت کریں اور عمل اور اشغال اور اذکار کو ان باتوں کی محافظت کے ساتھ بجالاؤ اور اپنے  
 حال میں غور کرتا رہے کہ سب سے ان باتوں کی محافظت ہوتی ہے یا نہیں اور ہم نہایت  
 کے مقام میں پہنچے ہیں یا مبتدی ہیں اور جو اشغال کہ بعضے طریقت کے پیشواؤں  
 نے مشاہدہ حاصل ہونے کی آسانی کے واسطے اپنے اجتہاد سے مقرر کیا ہے مثل  
 چھوٹوں لطیفوں کی ذکر اور جس دم کے ساتھ نفی اثبات کی ذکر اور دواثر کی سیر  
 اور ضرب کے ساتھ اسد تعالیٰ کے نام پاک کی ذکر کے جیسا کہ ذکر کی فصل  
 میں معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سو وہ سب چونکہ مشاہدہ اور یقین اور ایمان  
 تحقیقی کے حاصل ہونے کے آلہ اور ہتھیار اور وسیلہ ہیں اس واسطے وہ سب  
 درست ہیں اور بدعت نہیں ہیں جیسا کہ تیرہویں فصل میں اس بات کی حقیقت  
 معلوم ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ تو سالک کو لائق ہے کہ ان اشغال کو اصل  
 مقصد جو مشاہدہ ہے اس کے حاصل ہونیکا ہتھیار اور وسیلہ سمجھے کہ ان میں  
 مشغول ہو اور اگر کوئی شخص ان اشغال مذکور کو اصل مقصد اعتقاد کرے  
 اور مشاہدہ حاصل ہونے کی خواہش نہ رکھے اور اسکی حقیقت کو دریافت نہ کرے  
 اور فقط انہیں اشغال پر قناعت کرے مثلاً لطیفوں کے جاری ہونے اور  
 اس میں دل لگنے پر قناعت کرے اور اسی پر مغرور ہو اور اپنی تین کامل اور شری  
 کے رتبہ میں سمجھے تو وہ شخص ناقص ہے اور شیطان کا قریب کہا گیا ہے اور فتنہ  
 میں گرفتار ہے اور اگر کوئی شخص ان اشغال میں مشغول نہ ہو اور مشاہدہ کی حقیقت  
 کو خوب ذہن نشین کر کے حضور دل اور مراقبہ کے ساتھ نماز اور تلاوت اور

فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیرہویں س پارہ سورہ رعد میں : **وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ  
وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلًا لِّهُمُ الْغُدُوُّ وَالْاَصَالُ** اور اللہ کو سجدہ کرتا ہے  
جو کوئی ہے آسمان اور زمین میں خوشی اور زور سے اور انکی پرچھائیاں صبح اور شام  
ترجمہ ہندی میں اسکا فائدہ یوں لکھا ہے جو اللہ پر یقین لایا خوشی سے سر رکھتا ہے  
اُسکے حکم پر اور جو زیقین لایا آخر اُسپر بھی اسی کا حکم جاری ہے اور پرچھائیاں  
صبح اور شام زمین پر بسر جاتی ہیں یہی ہے اُنکا سجدہ صاحب عوارف فرماتے ہیں  
کہ ظلال یعنی پرچھائیاں قابین ہیں کہ ارواح کے سجدہ کرنے سے دے بھی سجدہ کرتے  
ہیں اور اس حالت میں محبت کی روح انکے سارے اجزا اور ٹکروں میں جاری ہوتی  
اور ساقی اور بھین جاتی ہے تب لذت اور خوشی پاتے ہیں اللہ کی ذکر اور اسکے کلام  
کی تلاوت میں محبت اور دوستی کے سبب سے تب اسرائلہ دوست رکھتا ہے اور پھر  
خلق کے نزدیک اُن کو دوست بنا دیتا ہے اُن پر اپنی نعمت دینے اور فضل کرنے  
کے سبب سے اس مضمون کی دلیل کیواسطے صاحب عوارف نے سند کے ساتھ یہ حدیث  
لکھا ہے روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسنے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نَبَاُ اللّٰهِ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی اِذَا احَبَّ عَبْدًا اَنَادَمِيْ جِبْرِائِلُ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی قَدْ احَبَّ  
فَلَا تَاْخُذْ بِمَا فِيْهِ جِبْرِائِلُ ثُمَّ يَنْادِيْ جِبْرِائِلُ فِي السَّمَاءِ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی قَدْ احَبَّ  
فَاَجْعَلِيْهَا مِنْ اَهْلِ السَّمَاءِ فَيُصَنِّعُ لَهُ الْكُتُوْبُ فِي الْاَرْضِ : بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ  
جب دوست رکھتا ہے کسی بندے کو تب پکارتا ہے جبریل کو کہ بیشک اللہ تعالیٰ  
نے دوست رکھا فلانے کو سو تو دوست رکھ اسکو تب دوست رکھتا ہے اسکو جبریل  
پہر پکارتا ہے جبریل آسمان میں کہ بیشک اللہ تعالیٰ دوست رکھا فلانے کو سو دوست  
رکھو تم سب اسکو دوست رکھتے ہیں اسکو آسمان والے پھر رکھا جاتا ہے اسکو واسطے  
قبول زمین میں یعنی زمین کے لوگوں میں وہ مقبول ہوتا ہے عوارف کا مضمون تمام

کیونکہ ابھی پہلا سلوک تمام ہوا ہے اور شاہدہ جو پہلے سلوک یعنی ہدایات کا  
 اصل مقصد اور انتہا ہے اور ابھی دوسرا سلوک یعنی نہایات کا طے کرنا باقی ہے  
 اور دوسرے سلوک یعنی نہایات کا اصل مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 پوری پوری اتباع کا حاصل ہو جانا ہے روح اور نفس اور قلب اور قالب سے جیساکہ  
 قریب ہی معلوم ہوا اور اس دوسرے سلوک کو سیر فی اللہ کہتے ہیں یعنی اللہ سبحانہ  
 کی رضا کے واسطے اتباع اور عزیمت میں سیر کرنا اور لگے رہنا اور جب یہ دوسرا سلوک  
 بھی تمام ہو جاوے گا تب بندہ اللہ سبحانہ کا محب اور محبوب بنے گا اور مقبول  
 حضرت سبحانہ و تعالیٰ شانہ کا ہوگا اور جو جو فضیلت اور باب نہایات کی واسطے اوپر  
 قریب ہی مذکور ہوئی سو سب حاصل ہوگی تب انسان کامل ہوگا اور مرشدی  
 کا رتبہ پاوے گا اور حق تعالیٰ کی طرف سے اسکو خدائیں سپرد ہوگی مثل اولیای  
 عظام حضرت غوث الاعظم اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت خواجہ  
 قطب الدین بختیار کاکی اور حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند اور حضرت شیخ  
 احمد مجدد الف ثانی وغیرہم کے قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم اب ایک مضمون  
 کا آمدنی پہلے اس مقام میں سمجھنا ضرور ہے وہ یہ ہے کہ چونکہ نقیصت کی  
 کتابوں میں دونوں سلوک کو جدا جدا نہیں بیان کیا ہے اس سبب سے  
 لوگوں کو امتیاز نہیں ہوتی کہ یہ دونوں سلوک ہیں مگر صاحب عوارف نے  
 جو ایک ہی باب میں ہدایات اور نہایات دونوں کا بیان کیا ہے اُس سے  
 دونوں سلوک دریافت ہو گئے ہیں بھی ہر کوئی اس سے دونوں سلوک کو جدا جدا  
 نہیں سمجھتا تھا اس واسطے صراط المستقیم میں دونوں سلوک کو الگ الگ  
 لکھا تو دونوں کتابوں کے مضمون سے ثابت ہوتا ہے کہ دونوں سلوک  
 کے تمام ہونے سے انسان کامل ہوتا ہے فقط پہلے سلوک کے تمام ہونے

اذکار مرویہ میں مثل سبحان اللہ والحمد للہ واللا الہ الا اللہ والہد اکبر اور سبحات  
عشر کے اور درود اور دعائیں مشغول رہنے اور مراقبہ مذکور کے سبب سے مشاہدہ تک  
پہنچ جاوے تو وہ شخص بلاشبہ کامل ہے بلکہ ایسا شخص مشاہدہ حاصل ہونے کے  
قبل ہی اُس پہلے شخص سے افضل ہے کیونکہ اس نے سنت کے موافق سلوک  
شروع کیا ہے اور سنت پر عمل کرنے کے ثواب کا مستحق شروع ہی سے ہوا ہے اور  
اشغال مذکور مشاہدہ حاصل ہونے اور نماز اور تلاوت اور درود اور ذکر اور دعائیں  
لذت پانے کے تیار ہیں تو جب تک اُنکو مسبات کا اختیار اعتقاد کر کے اُن میں مشغول  
رہے گا تب تک وہ اشغال مذکور عمل نیک کے وسیلہ میں شمار کئے جاوینگے اور انہیں  
ثواب ملنے کی امید ہوگی اور جب انہیں کو اصل مقصد اعتقاد کرے گا تب وہ اشغال  
بدعت میں شمار کئے جاوینگے اور یہ مضمون اُن لوگوں کے ہوشیار کرنے کی واسطی  
لکھا گیا جو بسبب ناواقفی کے ان اشغال مذکور کو اصل مقصد سمجھتے ہیں اور عبادت  
اور تلاوت سے افضل جانتے ہیں اور اُن اشغال میں مشغول رہنے کے سبب  
سومسجد اور جمعہ اور جماعت میں حاضر نہیں ہوتے اور مسائل فقہی اور تصوف کی  
تحقیق نہیں کرتے اور وعظ اور نصیحت نہیں سنتے اور علماء آخر کے پاس جانے  
اور اُن سے طریقت کے مسائل کی تحقیق کرنے سے عار رکھتے ہیں اور اُنکو حقیر جانتے  
ہیں بلکہ کبھی بسبب جہالت کے انکی حقارت کا کلمہ بول اُٹھتے ہیں اگرچہ ایسے جاہل  
لوگ کچھ گنتی شمار کے قابل نہیں مگر چونکہ ہدایت عام منظور ہے اس واسطی  
یہ مضمون بیان ہوا تاکہ وہ لوگ ہوش کریں اور دوسرے لوگ اُن کے  
اعتقاد سے محفوظ رہیں پھر ایک مضمون اور بھی یاد رہے کہ جب مشاہدہ حاصل  
ہو تب اُس پر بھی قناعت کر کے بیٹھ نہ جیسا کہ اوپر قریب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے زبانی طلب کرنے اور کریم کے دروازے کو ٹھونکتے رہنے سے ظاہر ہوا



باتین جو سنی سنائی اور کتاب کے باہر ہیں اُن سے کچھ غرض نہ رکھے کیونکہ سالک  
 کے حال میں جتنی خرابی آتی ہیں وہ سب کتاب کے باہر سے سنائے قصہ کہا نی کی فکر  
 میں پڑے رہنے سے آتی ہیں اور شروع کتاب میں ابوالنجیب سہروردی رحمۃ اللہ علیہ  
 کے رسالہ سے جیسے جمعوٹے دعویٰ کرنے والوں کا ذکر ہوا ہے اگرچہ ویسے لوگ  
 دن رات کسی شغل میں مشغول رہ کر مکرین اور چکنی چکنی باتیں کیا کرین انکی طرف  
 ہرگز التفات نہ کرے اور انکی صحبت سے پرہیز کرے اور ان جمبوٹھوں میں بھی دو  
 قسم کے لوگ ہیں ایک قسم وہ ہیں کہ مایخولیا کے مرصن میں گرفتار ہیں اور اپنے  
 ولی اور قطب ہونیکا خیال دل میں آتا ہے اور اسکو سچ جانکے لوگوں سے بیان  
 کرتے ہیں اور انکو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مجھ سے طرح طرح کی خرق عادت اور کثرت  
 ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے قسم کے لوگ نہایت ہوشیار اور چالاک اور غیر  
 دینے والے ہوتے ہیں جب اُن کے پاس لوگ جمع ہوتے ہیں اور اُن سے  
 اپنی اپنی حاجت بیان کرتے ہیں تب اپنے دیوانہ پن میں نہایت ہوشیاری کے  
 ساتھ ایسی برائتے ہیں کہ اپنی اپنی حاجت کا لوگ جواب سمجھ جاتے ہیں اور ان  
 دونوں قسم کے معتقد جو لوگ ہوتے ہیں وہ بھی مایخولیا کے مرصن میں گرفتار  
**ہیں فائدہ** اب سلوک اول اور سلوک ثانی کی حقیقت سمجھ میں آجانے کی واسطے  
 ایک مثال ہم لکھتے ہیں وہ یہ کہ مثلاً ایک شخص قاضی زادہ بنگالے کے ملک  
 شہر جہانگیر نگر کا رہنے والا بادشاہ دہلی کے حضور سے ہزار ہارو پیے ماہواری  
 کی معافی پانے ہوئے بہت ہی خوش گذران اپنے ملک میں رہا کرتا تھا ایک  
 شخص دشمن مفسد نے طرح طرح کے فریب دے کے اسکی ساری معافی پر قبضہ  
 کر کے اس قاضی زادے کو نر ابلے دخل کر دیا اور طرح طرح کے جعلی مقدمے  
 لڑکے قاضی زادے کو نر افسس کر دیا یہاں تک کہ وہ کہانے کی طرح کا

یعنی مشاہدہ حاصل ہونے سے بغیر اتباع کے انسان کامل نہیں ہوتا لیونکہ مشاہدہ تو  
برعتی اور فاسق بلکہ کافر کو بھی مراقبہ کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے مگر اسکا مشاہدہ  
اتباع نکرینکے سبب سے ویسا ہی ہوتا ہے جیسا چور کا دیکھنا بادشاہ کو یعنی چور جو بادشاہ  
کو دیکھتا ہے تو اس سبب سے کہ اُس نے بادشاہ کی اُمن کو نہیں مانا ہے بادشاہ  
کے حضور سے اُسکی سزا کا حکم ہوتا ہے بخلاف بادشاہ کے فرمان بردار اور مرضی  
موافق کام کرنے والے کے کہ اُسکو بادشاہ کی ملاقات سے خلعت اور انعام  
ملتا ہے اور کوئی خدمت اور منصب اس کے سپرد ہوتا ہے جب یہ بات ذہن نشین  
ہوگئی تو اب جو شخص کہ مشاہدہ تک بھی نہیں پہنچا اور رستے ہی کے درمیان میں  
بھنسا رہا وہ کس گنتی شمار میں ہے ہاں اتنا ہے کہ مشاہدہ کے رستے میں ہے  
سو بھی کب جب اُن باتوں کو محافظت کے ساتھ جو مبتدی کے واسطے ہدایات  
میں مذکور ہوئیں سلوک اختیار کرے گا اور کسی شغل میں مشغول ہوگا اور جو شخص  
ان باتوں کی محافظت نہ کرے کسی شغل کو اختیار کرے گا وہ تو سیدھے رستے  
پر بھی نہیں اور سلوک کی راہ کا مبتدی بھی نہیں اس مضمون کو سالک یا در کھے  
اور اپنے حال میں اخلاص کے ساتھ انصاف کی نگاہ سے دیکھے اور غور کرے  
اور خوب تلاش کے ساتھ دریافت کرے کہ میں سلوک کی راہ کا مبتدی ہوں یا  
نہیں پھر اگر مبتدی ہوں تو مشاہدہ تک پہنچا ہوں اور میرا پہلا سلوک تمام ہو گیا  
ہے یا نہیں پھر اگر پہلا سلوک تمام ہو گیا ہے تو دوسرا سلوک میں نے شروع  
کیا ہے یا نہیں پھر اگر دوسرا سلوک میں نے شروع کیا ہے تو اس میں پورا اُترا ہوں  
یا نہیں اور اس بات کا غور کرے کہ جو حالات اور مقامات کہ تصوف کی معتبر کتابوں  
میں شرح کے ساتھ مذکور ہیں اُن میں سے کچھ محکمہ حاصل ہوئے ہیں یا نہیں اور میں  
اُن کے حامل کریشی فکر میں ہوں یا نہیں اور اُن حالات اور مقامات کے سوا دوسرے

چیزیں تیار کرو اور ایک کشتی کرایا کرو تب قاضی زادے نے یہ سب سامان  
 جتیا کر کے استاد سے کہا کہ میں نے سارا سامان میا کیا اب کشتی کھلوادیجئے تب  
 استاد نے کہا کہ میان کچھ خیر ہے ابھی تم سفر کے قابل نہیں ہوے اگر تم کشتی کھول  
 دو گے اور جسکا تمہارے ذمہ پر کچھ قرض پانا ہے وہ آگے کشتی روک دیگا تو یہ  
 سب محنت رائیجان ہوگی سو پہلے تم تمام شہر کے لوگوں میں سے جسکا جسکا کچھ  
 دینا پانا ہو سب سے رخصت ہو اور سب سے دہلی کے سفر کا حکم لے لو تب قاضی زادے  
 نے سب سے رخصت ہو کے استاد سے کہا کہ اب کشتی کھلوادیجئے پھر استاد نے کہا  
 میان تلکو کچھ خیر ہے ابھی تم بھی سفر کے قابل نہیں ہوئے جاؤ اپنے گھر کے سارے  
 لوگوں سے رخصت ہو کے آؤ تب کشتی کھلے پھر قاضی زادے اپنے گھر کے سارے  
 لوگوں سے رخصت ہوئے ایک دو دھپیتا بچہ گود میں لیکر آیا اور استاد سے  
 کہا کہ اب کشتی کھلوادیجئے تب استاد نے کہا کہ میان کچھ خیر ہے ابھی ایک گھڑی کے  
 بعد یہ بچہ دو دھہ کیواسطے روٹیکا تو پھر تلکو پھر کے آنا ہوگا تو تم اسکو بھی رخصت  
 کر آؤ تب قاضی زادہ اس بچے کو بھی رخصت کر کے آیا تب استاد نے کہا کہ بلان اب  
 تم سفر کے قابل ہوئے غرض کہ قاضی زادہ یہ سامان میا کرنے اور سبکو رخصت  
 کرنے کے بعد سفر کے قابل ہوا تھا ابھی تک سفر شروع نہیں ہوا تھا پھر جب استاد  
 نے کشتی کھلوادیاتب سفر شروع ہوا پھر جب کشتی روانہ ہوئی اب دہم شہر جہاں  
 نگر دور ہونے لگا اور دہلی نزدیک اور سیکڑوں گاؤں اور شہر طے ہونے لگے  
 پھر کہیں کوئی عمدہ شہر اور اسکی عمارات عالیشان کو دیکھ کے استاد سے قاضی  
 زادے نے کہا کہ کیا یہی دہلی ہے استاد نے کہا کہ میان یہ تو فلاں شہر ہے ابی  
 دہلی دور ہے دہلی کی کچھ اور ہی رونق ہے اور کہیں ایسا اتفاق ہوا کہ دہلی کی راہ  
 کے دہنے بائیں کوئی بازار یا شہر عجیب و غریب نظر پڑا قاضی زادہ کشتی سے

محتاج ہو گیا اور بس بازار اور راہ میں ہمتی گھوڑے پاکی پر سوار ہو کے نکلتا  
 تھا اس میں ننگے پانوں پہرنے لگا آخر کو میانک نوبت پہنچی کہ وہ دشمن مقصد  
 قاضی زادے کو اُسکے رہنے کے مکان سے بھی لگانے لگا تب وہ حیران ہو کے  
 اپنی بہتری اور اپنے دن پہرنے اور اپنی عزت بچانے کی راہ دوستوں اشناؤں  
 سے پوچھنے لگا تب سب داناؤں نے کہا کہ اب تمہارے بھلے کی کوئی راہ  
 نہیں ہے ہاں اگر تم بادشاہ تک پہنچو تو تمہارا بہلا ہو سکتا ہے تب قاضی زادے  
 نے کہا کہ میں نے کبھی سفر نہیں کیا ہے اور مجھ کو دہلی کی راہ بھی نہیں معلوم میں باؤٹا  
 کے حضور میں کسطح پہنچ سکو نگا تب اُن لوگوں نے کہا کہ تم ایسے شخص کو تلاش  
 کرو جو دہلی گیا ہو اور بادشاہ کے حضور میں پہنچا ہو اور بادشاہی دربار کے  
 قاعدن اور اداب سے واقف ہو اور وہاں کے ارکان دولت سے اُسے  
 موافقت ہو بس اُسی شخص کو اپنا استاد مقرر کرو اور اُسکے ساتھ ہو کے بادشاہ  
 تک پہنچ جاؤ آخر کو اُس قاضی زادے کو ایک ایسا شخص ملا جو ہمیشہ بادشاہ کے  
 حضور میں حاضر ہوا کرتا تھا اور ملک بنگالے کا تحفہ تحائف بادشاہ کے حضور میں  
 پہنچا یا کرتا تھا تب قاضی زادے نے اپنی ساری مصیبت کا حال اور اپنا دلی  
 مقصد اس شخص سے بیان کیا اور کہا کہ میں نے اپنا استاد اور ہادی اور راہ بر  
 شکو مقرر کیا تم مجھ کو بادشاہ تک پہنچا دو اور ایسی راہ بتا دو کہ میں بادشاہ کی نظر  
 میں مقبول ہوں اور مجھ کو جاہ اور عزت اُسکے جناب سے حاصل ہو اور میں اپنے  
 دلی مقصد کو پہنچوں تب اس استاد نے کہا کہ میں نے تم کو اپنا شاگرد بنایا اب میں  
 جو جو باتیں تم کو بتاتا جاؤں اُسکو تم ماننے جاؤ اور اس سفر کو بطور شایستہ پورا کرو  
 سو اب پہلے تم سفر کا سامان آٹا وال و چانول نمک تیل گھی ملہ می دھیا لہسن پانہ  
 لکڑی کو لٹاری سوئی دہاگا چھوڑی مقرآن وغینہ حاجت ضروری کی

دیوان خاص میں پہنچا یا وہاں کیا دیکھتے ہیں کہ مرصع تخت پر زدی ذربفت کا جواہر  
 شکافرش جھکا جھکا بجھا ہے اور جھکا جھکا سند تکیہ لگا ہے اور سارے  
 ارکان دولت باادب نمناٹے کے ساتھ منظر کھڑے ہیں یہ سب حال دیکھ  
 قاضی زادے کے دل میں یقین ہوا کہ یہ بادشاہ کے نشست کا مقام ہے  
 اب کوئی دم میں بادشاہ کی لید الرضیب ہوتی ہے آخر کو حضرت ظل سبحانی برآمد  
 ہوئے اور سارے مجرا یون کا سلام قبول ہوا اور قاضی زادہ بھی دیدار  
 اور سلام بادشاہی سے مشرف ہوا اور ایک لحظہ از خود رفتہ ہو گیا اور نہایت  
 حیرت سے دلیں کہنے لگا کہ ابھی یہ قرب تکم سچ حاصل ہوا ہے یا ہم خواب  
 دیکھتے ہیں غرض جب ہوش حواس درست ہوا تب استاد نے کہا کہ میان سمے  
 بیان تاکہ تمکو پہنچا یا اور ایک منزل تمھاری تمام ہوئی مگر تمھارا مقصد دلی فقط  
 دیدار شاہی سے پورا نہو گا اب تمکو ہم دوسری منزل کی جو بات تعلیم کرتے  
 ہیں اسکو بجالاؤ تاکہ تمھارا دلی مقصد حاصل ہو اب خبردار اس مقام میں حاضر ہو  
 بادشاہ کے چہرے پر ٹک لگائے رہنا اور بادشاہ کے چہرے کو دیکھ کے بادشاہ  
 کی خوشی اور رنج پہچان کرنا اور اس کام کو پہچان رکھنا جس سے بادشاہ کو  
 خوشی یا رنج ہوتا ہے پھر خوشی اور رنج کی زیادتی اور کمی کے مرتبہ  
 کو پہچان رکھنا اور بادشاہ کے خوش کرنے کے سارے کام چھوٹی اور  
 بڑی خوشی کے کیا کرنا اور رنج دینے کے سارے کام چھوٹے رنج کے  
 ہون یا بڑے رنج کے کیسے پاس بھانا اور کچا لہسن اور کچی پیاز کھا کے اور کچے  
 میں کوئی اکودگی لگا کے دربار میں ہرگز نہ آنا کہیں بادشاہ بدبو پا کے یا کپڑی  
 گندگی دیکھ کے بے ادب اور بے تمیز جان کے اپنے دربار سے نکلوا دیا تو  
 پھر کسی کام کے نہ ہو گے اور اپنے ملک میں پہنچے قابل نہ ہو گے اور

اترے وہاں کے عجائبات اور تماشا دیکھنے میں مشغول ہو کیا جب بہت تاخیر ہوئی تب  
اُستاد قاضی زادے کو بلا لایا اور کہا کہ میان ایسے ایسے خیالات اور سیر تماشے  
سے باز رہو کہ ایسے ایسے سیر تماشے سے دہلی میں پہنچنے سے باز رہو گے اگر اسی  
سیر تماشے میں رہ جاؤ گے تو دہلی سے بالکل محروم رہ جاؤ گے اور اگر دہلی  
جانے کا قصد کرو گے تو بھی بعد مدت دراز کے بھولتے بھالتے دہلی میں پہنچو گے  
غرض قاضی زادے کو اُستاد لایا اور دہلی کی راہ پکڑا اور شہر ون اور مقاموں  
کی سیر کرتے کرتے پوچھتے پوچھتے ایک روز دہلی شہر کی جامع مسجد کا منارہ نظر  
آیا اور اُستاد نے کہا کہ میان یہ دیکھو دہلی کا منارہ نظر آیا یہ سننے کے ساتھ ہی  
دہلی کا منارہ دیکھ کے قاضی زادہ مارے خوشی کے دل میں کہنے لگا کہ الحمد للہ  
کہ دہلی دہلی سنتے تھے سو آنکھ سے دیکھا اور مدت کی آرزو برآئی اب معلوم  
نہیں کہ یہ ہم خواب دیکھتے ہیں یا جاگتے ہیں دہلی کا منارہ نظر آیا پھر جب دہلی شہر  
میں کشتی پہنچی اور اُستاد نے کہا کہ اب دہلی شہر کے اندر داخل ہوئے  
تب مارے خوشی کے قاضی زادہ بے اختیار ہو کے کہنے لگا کہ یہ بیداریت  
یار بیا بجا اب است آخر کو اُستاد ایک مکان میں مقام کر کے قاضی زادے کو  
ساتھ لیکے بادشاہ کے دربار کے طرف روانہ ہوا اور راہ میں بادشاہی شہر خانہ  
فیل خانہ اسطبل جو ملتا گیا اسکو بتا گیا اور قاضی زادے کو ان سب آثار کے  
دیکھنے سے بادشاہی دربار کے قریب پہنچنے کا یقین ہوتا گیا اور دل کو نہایت  
خوشی اور تسلی حاصل ہوتی گئی یہاں تک کہ خاص دولت شاہی پر پہنچے اور اُستاد  
نے اپنی قدیم ملاقات اور دوستی کے سبب سے قاضی زادے کو دربان کے  
سپر دیکھا اور کہا کہ بہائی یہ تمہارا بھتیجا ہے جب یہ حاضر ہو تب اسکو اندر داخل  
ہونے کی اجازت ملے پھر اُستاد وہاں سے قاضی زادے کو ساتھ لئے ہوئے

خوشی ہوئی اس خوشی کے چہرے کو قاضی زادے نے پہچان لیا کسی نے خبر دیا کہ پیر و مرشد ہزار جوان ٹھگ جو فلا نے جگل اور پہاڑ میں چھپے رہا کرتے تھے اور سوداگروں اور رعایا کو لوٹا مارا کرتے تھے سوسب کے سب آج گرفتار آئے بادشاہ کو کچھ زیادہ خوشی ہوئی اس خوشی کے چہرے کو بھی قاضی زادے نے پہچان لیا کسی نے خبر دیا کہ سہنشاہ سلیمان جاہ آج آپ کے فلا نے غنیم کی شکست فاش ہوئی اور فوج جرات شاہی نے اُسکو بھگا کے اُسکے سرحد تک پہنچا دیا بادشاہ کو پہلی خوشی سے بہت زیادہ یہ خوشی ہوئی اس خوشی کے چہرے کو بھی قاضی زادے نے پہچان لیا کسی نے خبر دیا کہ صاحب عالم و عالمیان سلامت آج حضور کا فلا نا غنیم جسے حضور کا آدھا ملک دیا گیا تھا اُسکی شکست ہوئی اور وہ قید کر کے حضور میں روانہ کیا گیا اور اُسکے سارے ملک میں حکام اور صوبہ شاہی بیٹھ گئے بادشاہ کو ان تینوں خوشیوں سے بڑھ چڑھ کے خوشی ہوئی اس خوشی کے چہرے کو بھی قاضی زادے نے پہچان لیا اور نہایت صفائی اور لطافت کے ساتھ بادشاہ کے حضور میں حاضر رہا کرتا تھا اور وقت پا کے سارے ارکان دولت کی ملاقات بھی کرتا تھا اور ہر ایک کو ایسا خوش کیا کہ سب کے سب اسکی حاضر باشی اور خوش مزاجی کے احسان مند ہوئے وقت کے منتظر رہے کہ وقت پا کے قاضی زادے کے حق میں کلمہ خیر بولیں اور سارے شاگرد پیشوں دربان خدمتکار باورچی سبکدوش وغیرہ سے ایسا بھائی چارا اور دوستی پیدا کیا کہ وہ سب بھی اسکے احسان سے منال ہوئے وقت کو تکتے رہے آخر کو ایک روز بادشاہ پوچھ بیٹھا کہ یہ کون شخص ہے اسنے کبھی کچھ اپنا حال عرض کیا یہ سننے ہی وزیر اعظم نے عرض کیا کہ جہاں یہ شخص ملک بنگالے کا قاضی زادہ معافدار مرد عالم اور دیندار نہایت منظم اور ہوشیار ہے اس خوبی کا آدمی خدا ہی نے کبھی دربار شاہی میں نہ دیکھا وزیر اعظم

آگے سے بھی بڑھ گئے ذلیل اور بے عزت ہو جاؤ گے پھر دربار کے سارے ارکان دولت اور بڑے درجے کے لوگ وزیر اعظم سے لیکے بخشی ناظر محترم تک اور چھوٹے درجے کے لوگ نقیب چوہدری سے لیکے خدا شکار خانسا مان باورچی دربان سائیس تک سے ملاقات رکھنا اور سب سے دوستی اور بھائی چارہ پیدا کرنا اور ایسا سبکو راضی رکھنا کہ وقت پر سب تمھاری سفارش کریں اور شہر کے سارے رعایا بننے بقال تیل تنبو کی کو راضی رکھنا اور کسی اعلیٰ اور ادنیٰ سے ایسے چال نہ چلنا کہ کوئی بادشاہ کے حضور میں فریاد کرے نہیں تو پھر کسی کام کے نہ ہو گے اور مقصد دلی کے حاصل ہونے سے محروم رہو اور ساری محنت برباد ہو جاوے گی الغرض اس قسم کی بہت سی بات استاد نے قاضی زادے کو سمجھا دیاتب قاضی زادے نے بھی استاد کے حکم کو خوب مان لیا اور بادشاہ کے چہرے پر ٹک لگا کے رہنے لگا کسی نے آگے خبر دیا کہ جہان پناہ حضور کے رتھ کا بل مر گیا بادشاہ کو تھوڑا سا رنج ہوا اسوقت کے چہرے کو قاضی زادے نے پہچان لیا کسی نے خبر دیا کہ پیرو مشد حضور کی سواری کا خاصا گھوڑا فوت ہو گیا بادشاہ کو پہلے رنج سے کچھ تھوڑا سا زیادہ رنج ہوا اُس رنج کے چہرے کو قاضی زادے نے پہچان لیا پھر کسی نے خبر دیا کہ کرامات حضور کے فلا نے صوبے کا انتقال ہوا بادشاہ کو اُن دونوں رنج سے کچھ زیادہ بڑھ کے رنج ہوا اس رنج کے چہرے کو بھی قاضی زادے نے پہچان لیا کسی نے خبر دیا کہ شاہنشاہ حضور کے وزیر اعظم کا آج انتقال ہوا بادشاہ کو اُن سب رنج سے بڑا رنج ہوا اُس رنج کے چہرے کو بھی قاضی زادے نے پہچان لیا اب یہ چھوٹا بڑا چار قسم کا رنج ہوا یاد رہے کسی نے خبر دیا کہ جہان پناہ فلا نامی چور حضور کے اقبال سے آج گرفتار ہوا بادشاہ کو تھوڑی سی



سنت کے ساتھ پورے کرنا ہے اور چھپوٹوں لطیفوں کا الگ الگ ذکر کرنا اور ایک میں ملانا اور جس دم کے ساتھ نفی اثبات کا ذکر کرنا اور سلطان الذکر کرنا یہ سب بجای سفر کے سامان ملہمی و حنیان لہسن پیاز وغیرہ کے ہے اور تمام عالم کی نفی کا مراقبہ بجائے شہر کے لوگوں سے رخصت ہو نیکی ہے اور اپنے بدن کی نفی کا مراقبہ بجائے گھر کے لوگوں کے رخصت کرنے کے ہے اور نفی النفی کا مراقبہ بجائے اُس بچے کے رخصت کر نیکی ہے اور نور کے پردوں کا طلی کرنا بجائے کشتی کھل جانے اور سفر کرنے کے ہے اور جیسا کہ کوئی عمدہ شہر دیکھے کہ قاضی زادے نے سمجھا تھا کہ یہی دہلی ہے پھر استاد نے سمجھا دیا کہ ابھی وہی دور ہے ویسا نور کے پردوں کی سیر میں جو کبھی ایسا نور نظر پڑتا ہے کہ سکو مبتدی گمان کرتا ہے کہ یہ نور ذات بحت کا ہے اور سکو مشاہدہ حاصل ہوا پھر مرشد سمجھا دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پاک ہے اس بات سے اسکا نور کیسکو نظر پڑے اور نور کے پردوں کی سیر کو چھوڑ کے توحید صفاتی میں مشغول ہونا اور دور دراز شہر و نکل سیر کرنا اور وہاں کے حالات کا فی الواقع دریافت ہو جانا بجائے دھلی کی راہ کے دہنے بائین کی بازاء اور عجیب و غریب شہروں کے عجائبات دیکھنے اور تماشا دیکھنے کے ہے اور یہ راہ شاہدہ سے محروم رہنے یا شاہدہ حاصل ہونے میں تاخیر کی موجب ہے اور توحید صفاتی کے معنی قریب ہی نقشبندیہ طریقہ کے اشغال کے بیان میں معلوم ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ پھر نور کے پردوں کے طے کرتے کرتے نسبت بزرگی تک پہنچنا بجای بادشاہ کے تحت دیکھنے کے ہے پھر شاہدہ کا حاصل ہونا بجائے بادشاہ کی دیدار اور ایک منزل تمام ہونے کے ہے اور حقیقت میں شاہدہ ایمان تحقیقی ہے پھر جیسا کہ وہاں استاد نے پہلی کنزل تمام ہو نیکی بعد مقصد دلی حاصل ہو نیکی واسطے دوسری منزل کی بات تعلیم کیا تھا ویسا یہاں شاہدہ حاصل ہو نیکی بعد دوسرا سلوک شروع ہوتا ہے اسکو سلوک ثانی اور سیر فی اللہ اور نہایات کہتے ہیں اور حقیقت میں یہ تقویٰ اختیار کرنا ہے اور وہاں جیسا

کا یہ عرض کرنا کہ سارے ارکان دولت یہی بات بولے پھر جب بادشاہ ہوا کھانے کو  
 سوار ہونے لگے تو سائیس نے رکاب تمام کے عرض کیا کہ جہان پناہ حضور نے جسکا  
 آج حال پوچھا فدوی تو محض جھوٹا ہے فدوی کیا جانتا ہے مگر ایسا خوبی والا دربار  
 شاہی میں فدوی کو کبھی نظر نہ پڑا پھر جب سواری در دولت پر جا پہنچی دربان  
 بولا جہان پناہ سلامت جسکا آج دربار میں چرچا تھا ایسا آدمی کبھی فدوی نے اس  
 دروازے میں داخل ہوتے نہ دیکھا پھر جب بادشاہ خاصہ نوش فرمانے بیٹھے تب  
 خدمتگار باورچی رکابدار سارے متفق ہو کے بولے کہ کرامات جسکا آج دربار شاہی  
 میں شور ہو رہا ہے اس خوبی اور لیاقت کا آدمی جان نثاروں نے کبھی نہ دیکھا جب  
 بادشاہ سبکی زبان سے قاضی زادے کی صفت اور تعریف سنے قاضی زادے سے  
 نہایت راضی ہوا اور قاضی زادہ بادشاہ کی نظر میں مقبول ہوا تب قاضی زادہ کو  
 تخلیہ میں بلا کے اس کا سارا حال سنا اور اسپر رحم کر کے اور اسکو نہایت منتظم  
 اور امین دریافت کر کے اس معافی قدیم کو بھی زیادہ کیا اور نیک بنگالے کا صوبہ  
 بھی اس کے سپرد کیا غرض جب قاضی زادہ دونوں منزل میں پورا اتر اتوا اسکا  
 دلی مقصد حاصل ہوا اور منصب شاہی اس کے سپرد ہوا اور وہ دشمن روسیہ  
 ہو کے قاضی زادہ کی بالکل معافی چھوڑ چھاڑ کے خدا جانے کہاں بھاگا اب اس  
 مثل سے طریقت والوں کے دونوں سلوک کے اختیار کرنے اور چلنے کی راہ اور  
 مرشد پکڑنے کا اور نقشبندیہ طریقہ کا ذکر اور مراقبہ کا بیان کر کے ہم سمجھاتے  
 ہیں وہ یہ ہے کہ سارے مسلمانوں کے لئے بطور آدم علیہ السلام کی معافی اور  
 سیراث کے بہشت میں حصہ مقرر ہے شیطان دغا اور فریب دیکے ایسے عمل کرتا  
 ہے کہ وہ اس مکان کے قابل نہیں رہتا پھر دغا اور فریب سے اصل ایمان بھی لینے  
 چاہتا ہے سو اسکی علاج مرشد کا پکڑنا اور دونوں سلوک بطور شایستہ یعنی اتباع

زکوٰۃ حج وضو غسل تیمم وغیرہ کے اور اسی طرح مسنن اور مستحبات کو قیاس کر کے مثل  
 تنجید اور اشراق اور چاشت اور تلاوت کے اور مثل مسواک اور وضو کے بعد کی دعا  
 اور اذان کے بعد کی دعا وغیرہ کے اور وہاں جو شہر کے ساری رعایا کو راضی رکھے  
 اور اُن سے بری چال نہ چلنے کا مضمون بیان کیا یہاں بھی ہر قسم کے مسائل بیع  
 شراہ ہن نخج نفقہ طلاق وغیرہ پر عمل کرے اور کسی مسائل کے خلاف نہ کرے  
 جب اس طرح سلوک ثانی کو خوبی کے ساتھ تمام کر گیا اور سارے عمل صلح اُسکے شفیع  
 ہونگے تب حق سبحانہ کا مقبول اور خاص بندہ بن جاوے گا اور اسکو خدمتین سپرد ہوگی  
 اور شیطان کو اسپر زور نہ ہوگا فرمایا اللہ تعالیٰ نے پندرہویں سپارہ سورہ نبی ہر  
 مین اِن عِبَادَیْ لَیْسَ لَکَ عَلَیْکُمْ سُلْطٰنٌ۔ وہ جو میرے بندے ہیں اُن پر نہیں تیری حکومت  
 تو اسکی حقیقت یہ ہے کہ مشاہدہ تو ایمان تحقیقی ہوا اور سلوک ثانی تقویٰ اور اتباع سنت  
 ہوا اور ان دونوں چیزوں کے حاصل ہونے سے آدمی ولی ہوتا ہے جیسا کہ گیارہویں  
 سپارہ سورہ یونس میں ولی کی شناخت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
 وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ۔ جو لوگ یقین لائے اور رہے پر ہیز کرتے ہدایات اور  
 نہایات کے بیان سے اور اس مثال سے دونوں سلوک کا حال بخوبی سمجھ میں آگیا  
 اب کچھ ذکر کا بیان سنو ۛ

بارہویں فصل ذکر کی فضیلت اور ذکر کی تاثیر اور فائدہ اور  
 ذکر کے بعض طریق اور مشاہدہ کی حقیقت اور اسکے حاصل  
 ہونے نہونے کی شناخت اور اسکے حاصل ہونے  
 کی راہ کے بیان میں

مشاہدہ

بادشاہ کے چہرے پر ٹھک لگا کے بادشاہ کی خوشی اور رنج کو پہچاننے کہا تھا ویسا یہاں بھی  
 و المشاہدہ میں غرق ہو کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم بموجب انکی پیروی روح  
 اور نفس اور قلب اور قالب سے کرتے ہیں اور حق سبحانہ کی مرضی نامرضی اور خوشی کا کام  
 اور غضب کا کام پہچانتے ہیں اور اس مرضی نامرضی پہچاننے کا بیان قرآن اور حدیث سے  
 نکال کے فقہ میں خوب یکجا کیا ہے وہاں جو کچا لہسن پایا کھا کے اور گندگی آلودہ کپڑا  
 پہرے دربار میں جانے سے منع کیا یہاں بھی کچی پیاز کچا لہسن کھا کے مسجد میں جانا اور نماز  
 پڑھنا منع ہے اور حرام کمائی کا کپڑا پہنا اور مرد کو ریشمی کپڑا پہنا منع ہے اور نماز کے  
 مکروہ ہو نیکا موجب پھر وہاں چار قسم کا چھوٹا بڑا رنج بیان کیا یہاں بھی حق سبحانہ  
 کی ناخوشی کے کام چار قسم ہیں مکروہ حرام شرک کفر ایک سے ایک بڑھ کے وہاں  
 چھوٹی بڑی چار قسم کی خوشی بیان کیا ہے یہاں حق سبحانہ کی خوشی کے کام چار  
 قسم ہیں مستحب سنت مکروہ واجب فرض ایک سے ایک بڑھ کے تو حق سبحانہ کو نہ غصہ  
 ناخوش کرے نہ بہت نہ مکروہ اور حرام کے پاس جاوے نہ شرک اور کفر کے اور  
 حق سبحانہ کے خوش کرنے کے واسطے اسکی چھوٹی خوشی کا اور بڑی خوشی کا سارا کام بجلاو  
 اور مستحب سنت مکروہ واجب فرض سکودا کرے اور وہاں دربار کے سارے  
 ارکان دولت وزیر اعظم سے لیکے سائیس تک کی ملاقات اور دوستی کو اور سکور مینی  
 رکھنے کو کہا یہاں بادشاہ حقیقی مالک الملک کے دربار کا بڑا ارکان دولت پانچ وقت  
 کی نماز ہے اسکو ایسا محافظت کے ساتھ ادا کرے کہ حق سبحانہ کے دربار میں نماز اسکی  
 شفاعت کرے نماز کو ایذا نہ دے اسکو نگرانی لولی نہ کرے کہ حق سبحانہ کے دربار  
 میں اسکی شکایت کر کے اسکو روسیہ کر اوے مثلاً اسکے کسی امکان اور شرائط  
 اور وجوہ اور سنتوں کو خراب نہ کرے جماعت کے ہوتے اکیلے نہ پڑھے مسجد کے ہوتی  
 گھر میں نہ پڑھے اور اسیطر سے سارے فرائض اسلام کو قیاس کرے مثل روزی

کہ ہر چیز کیو اسطی ایک صیقل ہے اور صیقل دلو کی ذرا اندھا کی اور کوئی چیز اللہ کے عذاب نجات دی والی زیادہ نہیں۔ اللہ کی ذکر کو لوگوں نے عن کر کیا کہ اس کی راہ میں جہاد بھی نہیں اللہ کی ذکر کی برابری کو تا فرمایا اور میں اللہ کی ذکر کی برابری کرتا ہے یہ کام کہ مرد مجاہدہ اپنی ستمیہ اس قدر مارے کہ ستمیہ ٹوٹ جاوے ذکر کی فضیلت اور فائدے کے بیان میں حدیثیں بشمار ہین بطور نمونہ کے اس قدر لکھا ذکر سے بندیکے پاس اللہ تعالیٰ کا حاضر ہونا اُپر معلوم ہو چکا اور قید سے ثابت ہوا کہ ذکر سے دل کی صیقل ہوتی ہے اور دل صاف ہوتا ہے۔ اب ذکر کی

**تاثر کے بیان کی**۔ ایک آیت اور ایک حدیث سنو فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ نے پچیسویں سارہ سورہ خرف میں۔ وَمَنْ يَلْبِسْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ نَقِصْنَ لَهُ شَيْطَانًا كَهَوَا كَذِبَيْنِ۔ وَأَتَهُمْ يَصْدَقُ عَنْهُ الشَّيْطَانُ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُرْتَدُّونَ۔ اور جو کوئی انہیں چرواے رحمن کی یاد سے ہم اس پر تعین کر لیں شیطان پھر وہ رہے اسکا ساتھی اور وہ انکو روکتے ہین راہ سے اور یہ سمجھتے ہین کہ ہم راہ پر ہین اور شکوۃ مصالیح میں باب ذکر اللہ غر جبل و التقرب الیہ کی تیسری فصل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اُسے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ الشَّيْطَانُ جَائِعٌ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ حَسَنًا وَاِذَا غَفَلَ وَسُومَ شَيْطَانٌ بِثَغْنِ وَالَا اور لیٹنے والا ہے آدمی کے دل پر سوجب آدمی ذکر کرتا ہے اللہ کی تب شیطان پیچھے جاتا ہے اور جدا ہو جاتا ہے اور جب اللہ کی ذکر سے غافل اور بے خبر ہوتا ہے تب وسوساں دلاتا ہے انتہی سوجو لوگ سلوک الی اللہ یعنی اللہ کی راہ میں چلنے کا ارادہ کرتے ہین اُنکے واسطے اللہ کی ذکر کا اختیار کرنا ضرور ہے اور ذکر دو قسم ہے ذکر سانی یعنی اللہ کو زبان سے یاد کرنا اور ذکر قلبی یعنی اللہ کو دل سے یاد کرنا اور اسکی مراقبہ کہتے ہین سود و لون قسم کے ذکر سے اللہ کی راہ ملتی ہے اور ذکر کے طریقوں کا کچھ حد مقرر نہیں ہے جس طرح ذکر کر گیا اللہ کی راہ پاویگا اور ذکر میں جو ضرب مقرر کیا ہے اور اللہ کے نام

ذکر کی فضیلت میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں اُن میں سے دو ایک اس مقام میں لکھتے ہیں مشکوٰۃ کے باب ذکر الشرح و جل والتقریب الیہ کی پہلی فصل میں ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُس نے کہا۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ مَوْتَهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِمَا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مثال اُس شخص کی یاد کرتا ہے اپنے رب کو اور اُس شخص کی کہ نہیں یاد کرتا مانند زندے اور مردے کے ہے یعنی جو اللہ کی ذکر اور یاد کرتا ہے اسکی مثال زندہ کی ہے کیونکہ ذکر بمنزلہ حیات کے ہے کہ اُس سے روحانیت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں روحانیت کے آثار یہ ہیں معرفت اور ذوق اور شوق اور محبت اور ظاہر ہے کہ یہ آثار زندہ میں ہوتے ہیں جطرح سے زندہ میں جسمانیت کے آثار اور افعال مثل کھانے پینے وغیرہ کے ظاہر ہوتے ہیں اور جو کوئی ذکر نہیں کرتا اُس میں وہ آثار روحانیت کے ظاہر نہیں ہیں تو وہ زندہ کا ہے کا وہ تو مردہ کے مانند ہے۔

بیت

زندگانی نتوان گفت جیائیکہ مر است | زندہ آنست کہ بادوست وصالی دارد

اس حدیث کو مسلم اور بخاری نے روایت کیا اور اُسی باب کی تیسری فصل میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُس نے کہا۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا مَعَ عَبْدٍ إِذَا ذَكَرَنِي وَتَحْتَ كَتِفِي شَفَعَاةٌ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اپنے بندے کے ساتھ رہتا ہوں جب مجھ کو یاد کرتا ہے اور دونوں لب اُسکا میرے نام کے ساتھ ہلتا ہے اور اسی حدیث کے بعد روایت ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَالُهُ قَالَةُ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَجْنَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنْ يُضْرَبَ بِسَيْفِهِ حَتَّى يَنْقُطَ۔ انہوں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بیشک آنحضرت فرماتے

باز رہتے ہیں سو سب ذکر ٹھہرے اور شرع کے خلاف فاسق اور بدعتی غافل ٹھہرے  
 اگرچہ دن رات کسی ذکر اور شغل میں مشغول ہوں (فائدہ) چشتیہ قادریہ نقشبندیہ  
 وغیرہ شغال سے یہی غرض ہوتی ہے کہ وہی ملکہ حبکو نسبت اور بصیرت اور سکینہ کہتی  
 ہیں حاصل ہو جاوے اور وہ ملکہ مشاہدہ تک پہنچاوے تو بس اُن شیطان میں برابر  
 لگا رہے اور ہمیشہ اُن میں غرق رہے تاکہ اُسکے سبب سے نفس ناطقہ خوب چکا ملکہ حامل  
 کرے غرض جس شغل کو اختیار کرے اسکو ترک نہ کرے اُس میں برابر ہمیشہ لگا رہے اور اُس میں  
 غرق رہے بلاشبہ سکینہ اور مشاہدہ حاصل ہوگا کیونکہ محضر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے لَا يَغْفُلُ قَوْمٌ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا احْفَظَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ  
 وَتَوَلَّتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِندَهُ سِرًّا وَاعْلَامًا نَّهْنِ يَمِيطُهُمْ مِنْ كُوفَى كَرُو  
 اور جماعت اللہ تعالیٰ کی ذکر کرنے کو مگر گھیر لیتے ہیں انکو اور ان کے گرد بگرد پھرتے  
 ہیں فرشتے اور چھپا لیتی ہے انکو اللہ کی رحمت اور اُترتی ہے ان پر سکینہ یعنی آرام  
 باطن کا اور اطمینان اور تسلی دل کی کہ اُسکے سبب سے شہوات دنیا کی خواہش اور شہر  
 کے سوا کا خوف دل سے نکل جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی حضور می حاصل ہوتی ہے اور  
 صفات نورانیت کی ظاہر ہوتی ہے اور سکینہ ایک چیز ہے مخلوقات الہی سے اُس میں  
 طمانیت یعنی چین اور آرام اور رحمت ہے اور اس کے ساتھ فرشتے ہیں اور کبھی ایک  
 ابر کی صورت میں اترتی ہے اس وقت میں نورانیت اور آرام اور حضور قلب اور  
 خاطر جمعی اور عبادت میں لذت جو حاصل ہوتی ہے سو سکینہ کا اثر ہے اور یاد کرتا ہے  
 انکو اللہ تعالیٰ ان لوگوں میں جو اس کے پاس ہیں یعنی حق تعالیٰ اپنے حضور کے مقرب  
 فرشتوں میں انکی خوبی بیان کرتا ہے اور فخر کرتا ہے اور فرشتے لوگ جو دعویٰ  
 کرتے تھے کہ ہم لوگ تیری تسبیح اور تقدیس کرتے ہیں اور آدمی لوگ خون اور فساد  
 کریں گے سو ان لوگوں پر آدمی کی فضیلت اور کرامت ظاہر کرتا ہے روایت کیا اس

کو سختی کے ساتھ نکالنا مقرر کیا ہے اور ذکر کے مکان مثل چھوٹے لٹنے وغیرہ عضو کے  
 نگاہ رکھنے کو جو مقرر کیا ہے تو اس میں یہ حکمت ہے کہ آدمی کی خلقت اسطور پر پیدا ہوئی ہے  
 کہ وہ چھوٹکی طرف متوجہ رہتا ہے یعنی پچھم پورب اتر دکھن نیچے اُپر یا گوناگون دکھتا  
 رہتا ہے اور آواز و کی طرف کان لگا کے سنے پر متوجہ رہتا ہے اور اُسکے جی میں  
 باتیں اور خیالات گھومنا کرتے ہیں سو طریقت کے مجتہدوں نے ذکر کی ان مذکور  
 وضعوں کو مقرر کیا ہے اپنی تین اپنی ذات کے سوا سی دوسری کی طرف متوجہ ہونے  
 سے روکنے کی واسطے تاکہ ذکر کی وقت اپنے ذکر کے مکان کے سوا سی ذکر دوسرے  
 کیسی طرف متوجہ نہ ہو اور انواع اقسام کے خیالات اور وسوس جو دل میں باہر  
 سے آیا کرتے ہیں انکے روکنے کی واسطے اور یہ بات صاف ظاہر ہے کہ جب ذکر ذکر  
 میں مشغول ہوگا اور لطیفوں کی ذکر دریافت کر نہیں یا جس دم کے ساتھ نفی اثبات کی  
 ذکر کے کینچے اور ضرب کرنے اور طاق عدد کے نگاہ رکھنے میں یا زانو اور قلب وغیرہ  
 میں ذکر کے ضرب کرنے میں مشغول ہوگا تب دوسرا خیال کہاں سے آوے گا سو یہ وضع  
 اور طریقہ اس واسطے مقرر کیا ہے تاکہ اہستہ اہستہ بتدریج اپنی ذات کی طرف متوجہ رہنے  
 کو بھی چھوڑ کے اشرقی کی طرف متوجہ رہنے کے کوٹھے پر چڑھ جاوے یعنی حب سیکڑوں  
 آوازوں اور ساری جہتوں اور انواع اقسام کے خیالات کو چھوڑ کے فقط ایک  
 اپنی ذات کی طرف متوجہ رہنے کا ڈھب آگیا تب اہستہ اہستہ اسکو بھی چھوڑ کے  
 فقط اشرقی کی طرف متوجہ ہونا سہل معلوم ہوگا یہ مضمون قول اکھیل کا ہے  
 اور مقدمہ میں جو تفسیر فتح الغریز سے فا ذکر کرنا ذکر کر کے کی تفسیر لکھا ہے اُسکے مفت  
 جو شخص زبان یا دل یا جوارح سے ذکر کر گیا اور اپنی معاش کے کام میں مشغول رہ گیا  
 سو ذکر میں داخل ہوگا اور شیطان کے وسوس سے محفوظ رہے گا سبحان اللہ دین میں  
 کیا آسانی ہے اب اس صورت میں سارے مسلمان جو حکم کو بجاتے ہیں اور منہا سے



دل کو حاصل ہو یعنی اگرچہ اسکی توحید کی دلیلین بے شمار ہیں مگر مومن کا محتاج نہیں اور روز میثاق کے اقرار اور سوال جواب کی لذت میں ڈوبا ہے جیسا کہ حضرت شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ نے صادق عاشقون کے حال کو بیان میں فرمایا ہے:

الست از ازل ہجمنان بگوش | بفریاد مستالوا بلی درخوش

یعنی اللہ کے پہلے عاشقوں کا یہ حال ہے کہ قول قرار الست بر بکم کا ازل کے روز سے آج تک ویسا ہی انکی تینوں دل کے کان میں باقی ہے اور اب تک قائل ہے

کی فریاد کے ساتھ چلاتے ہیں ویسا ہی حال مشاہدہ کا ہے **خلاصہ** یہ کہ حق جل و علی کی ذات پاک کا خاصہ ہے کہ اپنے یاد کر نیوالے کی طرف نزول فرماتا ہے اور دنو اور تدلی فرماتا ہے یعنی خوب نزدیک ہوتا ہے اور اُسکے مدر کے کو

پر کرتا ہے کہ پھر دوسری چیز کی جگہ باقی نہیں رہتی اور باطنی لطیفون یعنی قلب روح عقل وغیرہ پر غالب ہوتا ہے اور اونکو اپنے قابو میں کر لیتا ہے یعنی اسکے باطن میں اللہ کا نور خیمہ جاتا ہے اور اسکو اللہ ہی اللہ نظر آتا ہے اور اس تدلی و نفی اور

حقیقی کے سبب اللہ تعالیٰ آدمی کی روح کی روح کا حکم کیڑتا ہے اور جو علاقہ کہ روح کو بدن کے ساتھ ہے وہی علاقہ اس تدلی کو روح کے ساتھ ہوتا ہے اور روح اُسکو پاس ہونیکو پہچانتی ہے جس طرح نفس اور قالب روح کو پہچانتا ہے باوجودیکہ

سامہ باصرہ شامہ ذائقہ لامہ سے روح محسوس نہیں ہوتی یعنی روح کو کوئی نہ سنتا ہے نہ دیکھتا نہ سونگھتا ہے نہ چمکتا نہ ٹوٹتا ہے مگر اپنی روح کے قرب اور معیت اور موجود اور حاضر ہونے کا یقین اور اسکی دلی محبت ہر کیسکو حاصل ہے بس اسی طرح روح اللہ تعالیٰ کو پہچانتی ہے غرض مراقبہ اصل ہے اسکو لازم کرے اور اسے

غافل بنو اور جیسا کہ پانچویں فصل میں لکھا ہے ویسا ہی اپنے حال میں غور کرتا کر یہ سب تقریر جو اس خاکسار نے طبع سے بیان کیا ہے سو فائدہ سے خالی نہیں

حدیث کو مسلم نے یہ حدیث مشکوٰۃ کے باب ذکر اللہ عزوجل والتقریب الیہ کی پہلی فصل میں ابو ہریرہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہما سے روایت ہو اس حدیث کا ترجمہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ سے لکھا قائدہ اب ایک مضمون بڑے کام کا سنو وہ یہ ہے کہ اوپر جو ہنر مرتبہ کا بیان لکھا ہے اسی طرح سے مراقبہ کرتا رہے خود بخود وہ سبحانہ اپنی طرف کھینچ لے گا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مشاہدہ حاصل ہو گا اور مشاہدہ کی لذت اور مزہ کوئی کسی کو سمجھا نہیں سکتا اور یہ بات ظاہر ہے جس طرح کسی شخص نے کہی نہک یا شکر یا دودھ نہ چکھا ہو اسکو کوئی شخص دلیل اور تقریر سے ان چیزوں کی مزہ سمجھا نہیں سکتا مگر کھینے والا آپ خوب سمجھتا ہے اگرچہ تقریر نہ کر سکے یا اندھا آدمی اپنے اُسنے سامنے کے آدمی جسے بات کرتا ہے تب اسکو آدمی کے موجود اور مخاطب اور سامنے ہونے کا یقین دل میں خوب مضبوط ہوتا ہے اگرچہ دلیل اور تقریر سے دوسرے کو سمجھا نہیں سکتا اور جب مومن کو **ایاک نعبد وایاک نستعین** کے بولتے وقت اس اندھے کا یقین ہو تب بھی کفایت ہے بلکہ یہی مشاہدہ ہے اور جب تک ایسا ہی نہ ہو تب تک جانے کہ ابھی مجھکو مشاہدہ نہیں حاصل ہوا اور سمجھانے کی واسطے یہ مثال لکھا باقی جب شاہد حاصل ہو گا تب اس سے زیادہ لذت پاوے گا غرض یہ کہ زیادہ کبھی اُنکرے اور شک شبہ کے پاس نہ جاویں بلکہ جیسا کہ قدیم سے سنتا آیا ہے کہ وہ سبحانہ بیچون اور بیچکون اور بے شبہ اور بے نمون اور بے مثل ہے اور رنگ روپ صورت شکل جہت سب سے پاک ہے اور اسکی ذات کے بھید کو عقل دریافت نہیں کرتی اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کے سوا کیسی آنکھ دنیا کی زندگی میں اسکو دیکھ نہیں سکتی ویسا ہی صرف اُس ذات بحت کا جو اللہ کی لفظ کا مفہوم ہے مراقبہ کرتا رہے جسکو ہر ایک شخص اللہ کی لفظ سے سمجھ جاتا ہے اور جیسا کہ اُس سبحانہ کی توحید ہر مومن کی سمجھ میں بغیر دلیل کے آگئی ہے اور اسکی توحید کا ذوق

ہوتا ہوا چلا آیا ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے اگرچہ اس نسبت کے رنگ اور اس کے  
 اصل کرنے کے طریقے مختلف ہیں یہاں تک قول بحمیل کا مضمون ہے جب یہ بات  
 دہن نشین ہو گئی تو اب اس نسبت کے حامل ہونے کیواسطے اشغال مذکورہ کے ساتھ  
 صحابہ اور تابعین کے طور مذکور کے ساتھ محنت اور کوشش کرنا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی اتباع میں داخل ہے۔ **فائدہ** ایک طریقہ ذکر کا سارے مشائخ کے طریقہ  
 کے موافق عوارف کے پچاسویں باب کے مضمون کا خلاصہ کر کے لکھتے ہیں وہ یہ ہے  
 کہ فجر کی نماز کے بعد جس مقام میں نماز پڑھا ہے اسی مقام میں قبلہ رخ بیٹھا رہے اور  
 اگر وہاں سے ہٹ کر ایک گوشہ میں بیٹھنے میں اُس کے دین کا فائدہ ہو تو وہاں سے  
 ہٹ کر ایک گوشہ میں بیٹھے تاکہ کسی سے بات نہ کرنا پڑے اور کمپیٹ و لیکنانہ پڑ  
 کیونکہ اس وقت میں چین سے چپ چاپ بیٹھنے اور بات نہ کرنے میں صاف صاف کھلا کھلا  
 اثر ہے اور اس اثر کو اہل معاملہ اور اہل دل لوگ دریافت کرتے ہیں اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت تھی عوارف میں اس کے بعد قرآن شریف کی جا بجا کی  
 الٰہی آیتیں متفرق لکھا ہے کہ انکو پڑھے بعد اسکے سبحان اللہ الحمد اللہ اکبر لکھا ہے  
 سو چونکہ اُن آیتوں کا پڑھنا ضروری نہیں ہے اور ہر شخص کو اُن کا یاد کرنا میرے نہیں  
 اور اصل غرض اس وقت میں تلاوت اور اللہ کی ذکر سے ہے سو ہم لکھتے ہیں پھر اپنی  
 نماز کے مقام پر یا گوشہ میں جہاں موقع ہو قبلہ رخ بیٹھ کے پڑھے سبحان اللہ تبارک  
 تبارک الحمد للہ تلتیس بار اللہ اکبر تلتیس بار اور ایکبار لا اِلهَ اِلَّا اللہُ وَحْدَهُ لَا شَرِیکَ  
 لَهُ الْمَلٰئِکَةُ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ وَتِلْکَ اَلْوَعْلٰی عَلٰی سَمْعِیْ قَدِیْرٌ کَمَہ کے پورا سو تمام  
 کرے بعد اسکے قرآن مجید کی تلاوت میں حفظ یا مصحف دیکھ کے یا جسطرح کی ذکر ہو  
 اس میں مشغول رہے بغیر خلل اور قصور اور نیند کے کیونکہ اس وقت میں نیند مکر وہ ہے  
 یقینی اور اگر نیند غالب ہو تو اپنے مصلے پر قبلہ رخ بیٹھا ہو جاوے پھر اگر اس میں

انہیں غور کرنے سے مشاہدہ کی حقیقت البتہ سمجھ میں آجاو گی اور مشاہدہ حاصل ہونے کی راہ نمود ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ فائدہ قول الجہیل میں شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اب کوئی یہ خیال نہ کرے کہ بغیر ان اشغال مذکورہ کے یہ نسبت حاصل نہیں ہوتی بلکہ یوں جانتا چاہیے کہ یہ اشغال بھی اُس نسبت کے حامل کرنیکے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے اور اس نسبت کا حاصل ہونا ان اشغال میں مختصر اور موقوف نہیں ہے بلکہ اُسکے حاصل ہونے کی اور بھی راہ ہے صحابہ اور تابعین اس نسبت اور سکینہ کو ایک اور راہ سے حاصل کرتے تھے صحابہ اور تابعین کے سلوک کا طریقہ یہ ہے کہ جماعت کی نماز کے سوا نفل نمازوں اور تہجدات میں خلوت اور اکیلے مکان میں ہمیشہ مشغول رہتے تھے فروع اور فرود تھی اور عاجز می اور حضور کی شرطوں کی محافظت کے ساتھ اور حضوری اور دُوبدو اور آمنے سامنے کا بیان قریب ہی ہو چکا غرض صحابہ اور تابعین سے حضوری کی شرط خوب ادا ہوتی تھی اور وہ حضرات ہمیشہ باظہارت رہتے تھے اور ساری لذتوں کی مٹائی چیر جو موت ہے اسکو ہمیشہ یاد رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے جو اپنے فرمان برداروں کی واسطے ثواب اور اپنے نافرمان برداروں کی واسطے عذاب مقرر کیا ہے اسکو ہمیشہ یاد رکھتے تھے تب ظاہری لذتوں سے انکو جدائی حاصل ہوتی تھی اور انکے دل سے اُن لذتوں کا شوق اٹھ جاتا تھا اور ہمیشہ کتاب اللہ کی تلاوت کرتے تھے اور اسمیں غور کرتے تھے اور وعظ کرنے والے کا کلام سنا کرتے تھے اور جس حدیث سے دل نرم ہوتا ہے اسکو سنا کرتے تھے غرض ان چیزوں میں ہمیشہ برابر بہت مدت تک مشغول رہتے تھے تب انکو اللہ سے ایک علاقہ خاص کا ملکہ مضبوط اور ہیبت نفسانہ یعنی نسبت اور بصیرت اور سکینہ اور نور حاصل ہوتا تھا تب اپنی باقی عمر بھر اسکی محافظت کیا کرتے تھے اور اس نسبت کے حامل ہونے کی واسطے محنت اور کوشش کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور میراث کے ہمارے مشایخ کے طریق میں

ترجمہ یا اللہ بخش تو مجھ کو اور میرے باپ مان کو اور مومن مردوں اور عورتوں کو اللہ تعالیٰ  
 أَفْعَلْ بِنِي وَبِهِمْ عَاجِلًا ۖ وَإِذَا فِي الدِّينِ وَالْدُنْيَا الْأَخِرَةِ مَا أَنْتَ لَهُ أَهْلٌ وَلَا تَعْمَلُ  
 بِنَايَا مَوْلاَنَا مَا خَنَ لَهُ أَهْلٌ إِنَّكَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ جو کد کریم بخوف رحیم سات مرتبہ  
 ترجمہ یا اللہ کر تو میرے ساتھ اور میرے باپ مان اور مومن مردوں اور عورتوں کے  
 ساتھ جلدی میں اور دیرمی میں دین میں اور دنیا میں اور آخرت میں وہ چیز جس کے  
 لائق توبہ اور ست کر ہمارے ساتھ امی ہمارے صاحب وہ چیز جس کے لائق ہم نہیں بیشک  
 تو بخشنے والا برداشت والا بڑا دینے والا کرم کرنے والا نیکی کرنے والا مہربانی کرنے والا  
 نہایت رحم والا ہر روایت کیا گیا ہے کہ ابراہیم تیمی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت خضر علیہ السلام  
 سے سیکھنے کے بعد جب سبعتا عشر پڑھا تب خواب میں دیکھا کہ وہ جنت میں گیا  
 اور فرشتوں اور بنیوں کو دیکھا اور جنت کا کھانا کھایا اور نقل ہے کہ اسنے چار مینوی  
 تک کچھ کھایا لوگوں نے کہا ہے کہ اس نکھانے کا سبب یہی ہو کہ اسنے جنت کا  
 کھانا کھایا پھر جب فراغت ہو سبعتا عشر سے تب سبحان اللہ اور استغفر اللہ کہنے  
 اور تلاوت کرنے میں مشغول رہے یہاں تک کہ ایک نیزے برابر آفتاب اُٹھے  
 تب دو رکعت نماز پڑھے اس جگہ سے اُٹھنے کے پہلے باقی پانچوں وقت کی دعا  
 اور تسبیح جو عوارف میں ہے سو اگر اللہ تعالیٰ توفیق دے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ  
 پھر کسی رسالہ میں جد الکبیر کے صبح شام کی ذکر پر بیان کفایت کرتے ہیں پھر جب  
 دن آخر ہونے لگو تب رات کے استقبال کی واسطے وضو طارت میں مستعد ہو جاوے  
 اور غروب کے قبل سبعتا عشر پڑھے اور تسبیح اور استغفار پڑھتا رہے اور اسے  
 وقت میں پڑھنا شروع کرے کہ سبعتا عشر پڑھ کے تسبیح استغفار میں مشغول ہو  
 اور ابھی آفتاب باقی رہے اور غروب ہو نیکی وقت دالشمس اور واللیل اور معوذتین  
 بھی پڑھے اور خط حصہ اللہ کی ذکر کے ساتھ دن کا استقبال کیا تھا ویسارات کا استقبال

بھی نیند بجاوے تو چند قدم قبلہ طرف چلے اور اسطر سے قبلہ طرف منہ کئے ہوئے  
 چند قدم پیچھے کو ہٹے کیونکہ اسوقت میں برابر قبلہ رخ رہنے میں اور بات نہ کرنے میں اور  
 نہ سونے میں اور برابر ذکر کرنے میں بڑا اثر ہے اور بڑی برکت ہے صاحب عوارف  
 لکھتے ہیں کہ ہم نے الحمد للہ یہ اثر اور برکت پایا ہے اور اللہ کے طالبوں کو ہم اسکی وصیت  
 کرتے ہیں اور اس بات کا اثر جو شخص کہ ذکر قلبی اور لسانی کو اسوقت میں اٹھا کر تار  
 سبک واسطے بہت ملتا ہے اور خوب ظاہر ہوتا ہے یہ خاکسار اسوقت میں تسبیح مذکور کے  
 بعد کچھ سنون دعائیں اور چارون قل پڑھنے کے نقشہ بند یہ طریقہ کاشغل کرتا ہے پھر آفتاب طلوع  
 ہونے کے قریب سبعتا عشر پڑھتا ہے اس میں ذکر قلبی اور لسانی اٹھا ہو جاتی ہے  
 اور یہ وقت چونکہ دن کا شروع ہے اور دن جو ہے سو اس میں آفتون کا مظنہ اور گماز  
 رہتا ہے سو جب دن کے شروع کو ان باتوں کی رعایت کر کے درست اور مضبوط کیا تو  
 دن کی نیون درست اور مضبوط کیا اور دن کے سارے اوقات اسی نیون پر درست  
 ہو جائینگے اور جب آفتاب طلوع ہوئی کہ قریب ہو تب سبعتا عشر پڑھنے شروع کرے  
 اور سبعتا عشر خضر علیہ السلام کی تعلیم سے ہے کہ انھوں نے ابراہیم تیمی کو جو علمائے  
 تابعین میں سے تھے سکھایا تھا اور حضرت خضر نے ذکر کیا کہ میں نے اسکو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا اور جو شخص کہ اسکو ہمیشہ پڑھا کرتا ہے تو وہ شخص جو اور  
 سب دعاؤں اور ذکروں میں فائدے متفرق ہیں سب کو اسی مہمات عشر میں پاتا ہے  
 اور سبعتا عشر دس چیز ہیں کہ انکو سات سات مرتبہ پڑھنا ہوتا ہے وہ یہ ہے سورہ  
 فاتحہ سات مرتبہ قل اعوذ برب الفلق سات مرتبہ قل اعوذ برب الناس سات مرتبہ  
 قل لا اله الا الله و الله اکبر سات مرتبہ آیت الکرسی سات مرتبہ سبحان اللہ  
 والحمد للہ ولا اله الا الله و الله اکبر سات مرتبہ اللهم صل علی محمد و علی  
 آل محمد سات مرتبہ اللهم اغفر لی والوالدین واللمومنین واللمومنین سات مرتبہ

سوان لطیفون کا بیان سنو پہلا لطیفہ قلب مقام اسکا بائیں چھاتی کے نیچے دوسرا  
 لطیفہ روح مقام اسکا دائیں چھاتی کے نیچے تیسرا لطیفہ سہ مقام اسکا دونوں  
 چھاتی کے درمیان میں کیونچو نیچ چھاتی کے ہے جسکو ہند می میں دھندلکی کہتے ہیں۔  
 چوتھا لطیفہ نفس مقام اسکا عین ناف ہے پانچواں لطیفہ غنی مقام اسکا  
 پیشانی میں ہے جہاں پر سر کا بال تمام ہوا ہے اور پیشانی اس جگہ سے شروع ہے  
 اور سجدہ کرنے کے سبب اسی جگہ پر نشان ہوتا ہے چھٹا لطیفہ غنی مقام  
 اسکا تالو ہے سر کی اگلے طرف جس جگہ پر لڑکوں کے سر میں جنبش معلوم ہوتی ہے  
**فائدہ** ان چھ لطیفوں کو اسی ترتیب مذکور کے ساتھ اسم ذات یعنی لفظ اللہ کی  
 ذکر سے بخوبی ذکر کرنا چاہیے اس طور پر کہ انکی ذکر اپنی تین معلوم ہو اور تلقین کرنے  
 والا کہ اُس نے اپنے لطیفون میں اس ذکر کو جاری کیا ہے اپنے دل کے بڑے قصد سے  
 طالب کے لطیفون میں اس ذکر کے ڈالنے کا ارادہ کرے اور سببات میں دعا اور  
 التجا کر کے محض اللہ کے فضل سے مدد چاہے اور اپنے دل کے قصد کی قوت سے  
 توجہ کرے اور توجہ کا پورا پورا بیان ساتوین فضل میں معلوم ہوا اور اُس کے توجہ کا ادنیٰ  
 اثر یہ ہے کہ طالب کے لطیفہ میں نبض کی سی جنبش معلوم ہوگی ایسی نہیں کہ ہاتھ رکھنے  
 سے معلوم ہو بلکہ اس طور پر کہ جب طالب اپنے لطیفہ کی طرف نگاہ کرے یعنی خیال  
 کرے تو اُسکو معلوم ہو جاوے بلکہ آگے کو یہ حال ہوگا کہ دوسرے کام میں مشغول  
 ہونے کے حالت میں وہ لطیفہ آدمی کو اپنی طرف متوجہ کر لے گا اور اُسکو بچھوڑے گا  
 کہ لطیفون کی طرف سے بالکل غافل ہو جاوے توجہ وہ جنبش معلوم ہو تو سمجھے  
 کہ لطیفہ اللہ کے پاک نام کی ذکر کرتا ہے اور اس جنبش کے ساتھ اللہ اللہ کہتا ہے  
 اور طالب اس ذکر کی حالت میں جس پاک نام کی ذکر کرتا ہے اُس نام والے کی دلی  
 محبت اور حضور می پیدا کرے پس ان لطیفون سے جدا جدا ذکر مشق کر کے پھر سب

کرے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا سورہ فرقان میں وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ  
خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا اور وہی ہے جس نے بنائی رات اور دن  
بدلتے اسکے واسطے جو چاہے دھیان رکھنے یا جاے شکر کرنے سو جسطرح رات دن  
کے پیچھے آتی ہے اور دن رات کے پیچھے اسبطرح بندہ کو لائق ہے کہ ذکر اور شکر میں  
رات کو دن کرے اور دن کو رات اور جو چیز کہ دن کو فوت ہوئی ہے اسکا بدلہ رات  
میں ادا کرے اور جو چیز کہ رات کو فوت ہوئی اسکا بدلہ دن میں ادا کرے اور دنوں  
کے درمیان نیک عمل کرنے سے خلل نہ لے جیسا کہ رات دن کے درمیان میں کوئی  
چیز خلل نہیں ڈالتی اور جتنی ذکر ہے ساری اعمال قلبیہ اور شکر اعمال جوارح ہی  
تو دل سے ذکر میں مشغول ہوے اور ہاتھ پاؤں وغیرہ عضو سے نیک کام کرے  
شکر گزاری کے واسطے اور جو کچھ ہو سکے ہر روز صدقہ کرے اگرچہ ایک ہی خرما یا  
ایک ہی لقمہ ہو کیونکہ نیک نیت سے تھوڑا صدقہ بہت ہوتا ہے اور اس ہر روز کی  
صدقہ کو چھوٹے بڑے مضمون عوارف کے پچاسویں باب کا ہے اب بطور نمونہ  
کے حضرات صوفیہ کے طریقوں میں سے طریقہ نقشبندیہ کا شغل ہم لکھتے ہیں باقی جسکو  
شوق ہو وہ رفیق السالکین اور صراط المستقیم سے دوسرے اشغال کا طریقہ دریافت  
کرے صحابہ اور تابعین کے اشغال اور سبغات عشر کی سند چونکہ حدیثوں سے  
نکلتی ہے اسواسطے اسکو پہلے لکھا اور مشاہدہ کی حقیقت تو بخوبی اوپر قریب ہی لکھ چکے  
مگر زیادہ تصریح کیواسطے ان میں اشغال کے ساتھ مشاہدہ کا مضمون رفیق السالکین  
میں جو لکھا تھا اسکو بھی لکھ دیتے ہیں \*

## نقشبندیہ طریقہ کے اشغال کا بیان

چھ لطیفہ جو آدمی میں ہیں اسکے مقام کو معلوم کرنا چاہیے کہ کس لطیفہ کا کہاں مقام ہے



اللہ کو اخفی سے کینچ کے لطیفہ روح کی طرف متوجہ ہو کے اَللّٰہ کو لطیفہ روح سے کینچ کے قلب  
 میں ضرب کر دینے خیال سے قلب میں مارے اور یکینچنا اور ضرب کرنا فقط خیال سے ہوتا  
 ہے اس میں کسی عضو پر بیان تک کہ سر اور منہ اور زبان اور ہونٹ پر ظاہر میں بالکل خفیہ  
 نہ ہوے اور اس ذکر کو طاق عدد سے کر کے مثلاً ایک بار یا تین بار یا پنج بار و علیٰ ہذا القیاس  
 ایک بار ذکر کر کے سانس لیوے پہ جب دم سستا لیوے اور قرار پکڑے تب دوسری بار  
 کرے اور جب جس دم کی زیادہ برداشت ہوے تب ذکر کے عدد میں زیادتی کرے  
 ادنیٰ امر تہ زیادتہ کی کا اکیس بار ہے جب اکیس بار تک پہنچا اور ہمیشہ اسکی مشق کر گیا تب  
 ایک نشست میں سیڑوں بار کر سلیگا اس ذکر سے اس کے لطیفون میں البتہ گرمی اور  
 صفائی ظاہر ہوگی اور اس ذکر سے ایسا معلوم کر گیا کہ ایک شعلہ جوالہ ہے کہ اسنے اس کے  
 تمام لطیفون کو گھیر کے آگ کے خط کی طرح وہ شعلہ دراز ہوا ہے شعلہ جوالہ کہتے ہیں اسکو کہ لکڑی  
 کے ایک سر میں آگ لگا کے اسکو گومانے سے آگ کے حلقہ کی صورت معلوم ہوتی ہے  
 اور بیچ میں خالی اسطرح سے اس کے سب لطیفون کے گرد اگر داگ کا خط گھیر لیا فائدہ بعد  
 مشق کرنے نفی اور اثبات کے سلطان الذکر کرے اسکا بیان یوں ہے کہ انسان کے  
 ہر جزو یعنی ہر ٹکڑے کی تین ایک وحدت یعنی اکیلاپن ثابت ہے کہ ہر ٹکڑے علیحدہ  
 علیحدہ ہیں اور اسکی وحدت کی نشانی یہ ہے کہ سچان کی واسطے ہر ایک کا نام جدا جدا  
 مقرر ہے اسی واسطے ہر ایک کے واسطے ایک زبان بھی مقرر ہے اور بموجب فرمانے  
 حضرت حق تبارک و تعالیٰ کے **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ وَلَكِنْ لَا يَفْقَهُونَ سُبْحَانَ** اور  
 کوئی چیز نہیں جو نہیں پڑھتی خوبیاں اسکی لیکن تم نہیں سمجھتے اُنکا پڑھنا۔ وہ سب ٹکڑے  
 انسان کے ذکر الہی کرتے ہیں لیکن انسان کی دریافت میں نہیں آتا سو سلطان الذکر کی  
 حقیقت یہ ہے کہ اپنے سارے ٹکڑے کی ذکر کو ایک طور کی دریافت سے معلوم کرے  
 اور اسکی ذکر پر خبردار ہو اسکی راہ یہ ہے کہ اپنے تمام بدن کی سب جگہ کو چہ لطیفون کی

لطیفوں سے ایجاب کی ذکر کرے کہ ایک ہی وقت میں اُن سبکی ذکر معلوم ہونے لگے اور ان ان لطیفوں کی ذکر کو خوب مضبوط اور پکی کرے اور اس ذکر کی مضبوطی کا ادنیٰ مرتبہ وہ ہے کہ جب چاہے تب اس ذکر میں مشغول ہونے کے اور تلقین کرینا اگر اسے زیادہ مضبوط کرنا فرماوے تو اُس کا حکم مانے یعنی ابھی خوب زیادہ اس ذکر کو مضبوط کرے اور باقی ہر لطیفوں کی واسطے جو جدا جدا نور مقرر ہے سو اُسکی بیان کی ابھی احتیاج نہیں ہے بلکہ منزل پر چلنے میں ہو دیر ہوتی ہے جب نور کے پردوں کے مقام میں پہنچ گیا تب بے محنت جس لطیفہ میں جس رنگ کا نور چاہے گا دیکھ سکیگا غرض بہتر یہی ہے کہ چھوٹے درجوں سے کہ مثل الف بے کے ہیں بقدر حاجت کے مشق کر کے وقت کو غنیمت جان کے جلدی جلدی گزر جاوین اور بری بڑے مقاموں پر اپنی طاقت اور لیاقت کے موافق اور روح کے آسودہ ہونے کے لائق ٹھہریں وہ بڑے مقام سلطان الذکر کے بعد ہیں **فائدہ** پھر اُن چھ لطیفوں کی ذکر کے بعد جس دم کے ساتھ نفی اور اثبات کرے نفی سے نفیت سمجھنا اور اثبات سے نفی موجود سمجھنا تو لا الہ الا اللہ میں چونکہ اللہ کے سوا سب کو نفیت اور فانی سمجھنا اور اللہ کو موجود اور باقی سمجھنا ہوتا ہے اس واسطے اس ذکر کو نفی اور اثبات بولتے ہیں سو جس دم کے ساتھ نفی اور اثبات کا یہ طریق ہے کہ ادب کے ساتھ تسبیح طرف منہ کر کے دوزانو پیچھے کے اپنی دم کو بند کر کے اور زبان کو تالو میں لپٹا کے لا کو لطیفہ نفس سے کہنیچے اور لطیفہ سر پر حقوڑا سا ٹھہر کے لطیفہ خفی پر پہنچے وہاں یں حقوڑا سا ٹھہر کے لطیفہ اخفی پر پہنچے حاصل کلام کا یہ ہے کہ لا کا کہنیچنا لطیفہ نفس سے لطیفہ اخفی تک حرکت خیالی ہے کہ فقط خیال سے کہنیچنا ہوتا ہے اور اس کہنیچنے میں لطیفہ سر اور خفی کو فقط لحاظ کرنا ہوتا ہے کہ فلا نے مقام تک پہنچے جس میں وہ مقام بھی یا در میں زیادہ ٹھہرنے کا کام نہیں بلکہ اُن مقام سے جلدی بھاگنا ہوتا ہے بس لا کو اخفی تک پہنچا

اثر کا عکس ہے اور جو کچھ صاحب تلقین میں ظاہر ہو وہی طالب میں ہے تمام شغل جقدر  
 اور جیسا ہوگا اُس کا عکس صاحب تلقین میں پڑے گا فائدہ جسطرح ذکر ہوا ہے بسبب  
 اُس طرح سلطان الذکر قابو میں آوے اور جہوقت اسکا ارادہ کرے اسوقت بلا تکلّف  
 ظاہر ہو تب شغل نفی کا کرے اور شغل نفی کے ساتھ شغل یادداشت کا بھی لگا رہے شغل  
 یادداشت کی حقیقت یہ ہے کہ ہمیشہ متوجہ رہنا ذات پاک بیچون اور بیچگون کی طرف سب  
 وقت میٹھے میٹھے کھاتے پیتے اور سب کاروبار اور سختی آسانی درپیش ہونے میں اس  
 طور پر کہ کوئی کام اُس متوجہ ہونے کو منع نہ کرے جسطرح کسی چیز کی محبت یا کسی کام کا  
 اہتمام کسی شخص کے دل میں گڑ جاتا ہے تو دنیا کی ضروری حاجت اور کام کے عین وقت  
 میں اُسی چیز اور کام میں دل لگا رہتا ہے اور یہ بات جسکے کچھ بھی عقل ہے اسکو خوب معلوم  
 ہے یادداشت کی حقیقت تو سمجھ میں آگئی یا در ہے اب نفی کا بیان سنو اللہ تعالیٰ نے  
 جو فرمایا ہے اٹھارہویں سپارہ سورہ نور میں اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اللّٰهُ دِشَنی ہے  
 اسمٰوٰن اور زمین کی سوا اسی اشارہ کے موافق انوار الہی ہر مکان میں موجود ہے جسطرح  
 اللہ کا موجود ہونا اور اُسکی ہستی ہر جگہ میں ثابت ہے کیونکہ انوار اُسکی ذات پاک سے  
 لگا ہے اور اُسکے وجود کو لازم ہے تو جہاں اُسکی ذات پاک موجود ہے وہاں سب  
 کمین اُسکا انوار بھی موجود اور جسطرح اُسکی ذات نے سب کو گھیر لیا ہے اسی طرح اُسکے  
 انوار نے بھی سب کو گھیر لیا ہے اور باوجودیکہ انوار سب کمین موجود ہے لیکن قوت  
 دراکہ انسان کی جس قوت سے انسان سب چیز کو دریافت کر سکتا ہے اس سبب سے  
 کہ کیفیت اور تاریک چیز میں کہ اسمانی اور زمینی جس میں ہیں الکا خیال اُس میں جبراً  
 اس انوار کے دریافت کرنے سے محروم ہے اور کوئی خیال اڑ پڑتے ہیں اور بین  
 ہے کہ اُسکا انوار غائب اور دور ہے اور اُسکی ذات پاک ملے کیواسطے انوار کے پردوں  
 کاٹے کرنا ضرور جب وہ انوار کے پردے کھل گئے ذات پاک ملی اور اُن پردوں کا

طرح پر سمجھے اور یہ بات ظاہر ہو کہ آدمی کی نظر میں چھٹو لطیفے اور تمام بدن برابر ہے جب لطیفوں کے مقام سے ذکر کو پہچانا اور اُسکی کیفیت پر اطلاع پایا بس اُسی طور سے تمام بدن سے ذکر کرے اور تلقین کرنے والیکو چاہیے کہ آپ سلطان الذکر کر کے جب سطح طالب کے لطیفوں میں ذکر ڈالنے کا مذکور اُپر ہو چکا اُسی طرح سے اس ذکر کو بھی طالب کے تمام بدن میں ڈالنے کا قصد کرے اسکا اثر یہ ہے کہ کدھین تمام بدن میں جنبش ظاہر ہوگی یہاں تک کہ اسکا ہاتھ اور پاؤں یا دوسرے اعضا اسکے بغیر ارادے کے اپنی جگہ سے مل جاویں گے اور کبھی عرشہ کی سی حرکت ظاہر ہوتی ہے اور کبھی روان پھرنے کے طور پر معلوم کرتا ہے یا ایسا معلوم کرتا ہے کہ اسکے تمام بدن پر چوٹیاں ریگتی ہین اور ٹھنڈ ہک اور ہلکان اُسکے تمام بدن میں معلوم ہوتا ہے اور کبھی اس قدر ٹھنڈ ہک ڈاکر کے بدن میں ساتی ہے کہ سخت گرمی کے وقت میں اُسکو سردی معلوم ہوتی ہے اور ایسا ہلکا ہو جاتا ہے کہ گویا اسکے بدن سے آلالش کو دور کیا ہے جیسو کسی شخص نے کیسالی کر کے حمام میں غسل کیا ہو لیکن ظاہری غسل میں یہ ہلکان صرف اسکی چمڑے پر معلوم ہوتا ہے اور سلطان الذکر میں اندر سے صفائی معلوم ہوتی ہے اور خرق عادت یعنی کرامت کو قسم سے ہے کہ جب سطح کسی کا بدن بڑے زور سے پھڑکتا ہے اسطرح اُسکا تمام بدن قابو میں نہیں رہتا اور بے اختیار پھڑکتا ہے اور نرمی کرامت ہے کہ تمام بدن اور درود دیوار اور خسار اور پتھر اور کوڑے میں سے ذکر جہر کی آواز بلاشبہ سلطان الذکر کرنے والے کے کان میں سن پڑے اور اُسکے ہم نشینوں کا سنا اُس کرامت میں زیادتی ہے اور کبھی ایک نور سلطان الذکر کرنے والے کو معلوم ہوتا ہے **فائدہ** طالب میں لطیفوں کی ذکر اور سلطان الذکر وغیرہ کے حاصل ہونیکو دریافت کرنے کا طریقہ صاحب تلقین اور ارشاد کیواسطے یہ ہے کہ صاحب تلقین جو ذکر کر رہا ہے اُس سے اپنی تین خالی کر کے طالب کی طرف متوجہ ہوئے اُسوقت جو کچھ اپنی اندر پاوے اُسکو جانے کہ یہ جو معلوم ہوتا ہے سو طالب کے

ایک سخت چیز ہے اسی واسطے نفی کا دو مرتبہ مقرر کرنا چاہیے **اوس** اپنی نفی اور دوسرا تمام عالم کی نفی اور تمام عالم کی نفی آسان ہونے اور اپنی نفی کے دشوار ہونے کا یہ سبب ہے کہ قوت دراکہ اپنے جاننے سے کہ میں ہوں ہر وقت بھری ہوتی ہے اور اپنے غیر کی دریافت اس میں کسی وقت آجاتی ہے تو تمام عالم کی نفی میں ایک پسینہ کو اپنی قوت دراکہ میں آنے سے منع کرنا ہوتا ہے اور اپنی نفی میں جو چیز کہ قوت دراکہ میں بھی ہے اُسکو خالص ہوتا ہے اور جو چیز کہ قوت دراکہ میں باہر سے آتی ہے اُسکو اپنی قوت دراکہ میں نہ آنے دیتے اور جو چیز کہ قوت دراکہ میں بھری ہوتی ہے اس میں سے اسکے نکلنے میں جو فرق ہے سو ظاہر ہے کہ اول بہ نسبت دوسرے کے بہت آسان ہے یاد و نون بات کا فرق یوں سمجھنا چاہئے کہ مینہ برستا ہے اُس میں ایک شخص کھڑا ہے اور اُس کے بدن پر مینہ کے قطرے پڑ رہے ہیں تو اس شخص کو نفی مینہ کی البتہ مشکل معلوم ہوگی اور دوسرا شخص ایسا ہے کہ اُس نے کہ مینہ مینہ کی دیکھا ہے اس وقت اُس پر مینہ نہیں پڑتا ہے تو اُس شخص کو نفی مینہ کی البتہ آسان معلوم ہوگی اسی سبب سے اپنی نفی کرنے میں نیچے کے بدن کی نفی اور اس جگہ کی نفی کہ جیسے وہ بیٹھا ہے زیادہ مشکل ہوتی ہے اور کبھی اپنے سر کی نفی کہ دریافت اور امتیاز کا مقام وہی ہے مشکل معلوم ہوتی ہے اور بعضے شخص جو سانس لینے اور دم کے آنے جانے پر خوب خبردار ہوتا ہے حلق اور سینہ کی نفی سخت ہوتی ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ جس چیز پر زیادہ خبر ہوتی ہے اس کی نفی بھی زیادہ سخت ہوتی ہے تو بس پہلے تمام عالم کی نفی کر کے تب اپنے بدن کی نفی کرے اور پھر تمام کی نفی مشکل معلوم ہوتی ہے اسی مقام سے نفی شروع کرے کہ اُس عضو کی نفی سے تمام بدن کی بارگاہی نفی ہوگا اور نفی کے حاصل کرنے میں صاحب نفی کا ملک توجہ اسل ہے کہ وہ شخص اپنی نفی کر کے اپنے دل کے قصد سے متوجہ ہو کے طالب میں نفی ڈالے اور اس کام کے مبتدی پر نفی کے ظاہر ہونے کا شروع مختلف صورتوں سے ہوتا ہے کبھی سینہ اور شکم کے مقام میں پہلے

طے کرنا بغیر انکے دریافت کرنے کے بہت لوگوں سے ہونہیں سکتا اور بڑے عالی فطرت  
 لوگوں کو جو بغیر انوار کے کھل جانے کے وصول ذات بحت کا یعنی اللہ تعالیٰ ذات پاک کا ملنا  
 حاصل ہوتا ہے سو اس بات سے بہت سے لوگوں کو انوار کے پردوں کے طے کرنے اور انوار  
 کے کھل جانے کی جو احتیاج ہے سو رد نہیں ہو سکتی بلکہ ان لوگوں کو ان پردوں کے طے  
 کرنے کی احتیاج باقی ہے اور پردوں کا طے کرنا بغیر انکے دریافت کرنے کے ہونہیں سکتا  
 اسی واسطے اسکے دریافت ہونے کے لئے اپنی قوت دراکہ کو خیالات مذکورہ سے پاک اور  
 صاف کرنا چاہیئے تاکہ انوار الہی دریافت میں آوین تو جب اسکی قوت دراکہ کا آئینہ خیالات  
 مذکورہ کے زنگ سے صاف ہو گیا بس انوار تو ہر جگہ موجود ہی ہیں بغیر رنج اور تکلیف  
 کے دریافت ہو جاویں گے اور قوت دراکہ کے پاک کرنے کا یہ طریق ہے کہ شغل نفی  
 کا کرے اور خلاصہ شغل نفی کا نیست کرنا سب چیزوں کا ہے اپنے خیال سے اگر چہ نفی  
 کوئی چیز نیست نہوگی اور فی الحقیقت سب چیزوں کو نیست جانا خیال باطل اور وہم کا ذہن  
 ہے کیونکہ جو چیز موجود ہے سو موجود حقیقی تبارک و تعالیٰ کے موجود کرنے سے موجود  
 ہے اور ہر چیز کو اللہ تعالیٰ کے وجود پاک کے ساتھ ایک موجود خاص علاقہ لگ رہا ہے  
 تو کسی چیز کے موجود ہونے کی نفی حقیقت میں ہونہیں سکتی اور اس بات کا قصد کرنا گویا  
 خالق سے مقابلہ کرنا ہے اور سب چیزوں کی نفی سچ مچ کرنے سے غرض بھی نہیں کو واسطے  
 کہ غرض ہے اپنے مدرک کے صاف کرنے سے حسین قوت دراکہ یعنی عقل رہتی ہے  
 جب وہ صاف ہوا تو مدعا خود حاصل ہو گا سچ مچ نفی سے کچھ کام نہیں اور اگرچہ نفی  
 تمام عالم کی شکل بات معلوم ہوتی ہے لیکن اس مقام میں نفی کا بس دو ہی مرتبہ ہی  
 ایک تو اپنی نفی اور دوسرے تمام عالم کی نفی ہوتی تمام عالم کو مشوار نہیں ہے کیونکہ نفی تمام  
 عالم کی اور نفی ایک جزو عالم کی برابر ہے انسان کو چھڑ کے پر سے اپنے خیال کا خالی  
 کرنا اور آسمانوں سے اپنے خیال کا خالی کرنا برابر ہے بلکہ نفی اپنے وجود کی البتہ

دریافت ہوتا فائدہ سے خالی نہیں ہے غرض جس وضع کے ساتھ نفی کا شروع نمود ہوا سیکو بخوبی اپنے خیال میں ٹھہرا کے اسکو زیادہ ہونے کی کوشش کرے اور خیال سے اسکو پڑھا جاوے میان تک کہ تمام بدن نفی ہو جاوے اور جو وقت نفی کرنا سخت معلوم ہو اور اسکا خیال درست نہ ہو سکے تب لامعوجہ **اَلَا اللہ لَا فاعِل اَلَا اللہ** ان دونوں لفظوں کی تین معنی سمجھ کے اپنی خیال کی قوت سے اس عضو یا اس مکان پر جبکی نفی سخت معلوم ہو سب جگہ ضرب کرے **انشاء اللہ تعالیٰ** یہ شغل نفی کے واسطے کافی ہوگا ان دونوں لفظوں کے معنی یہ ہیں نہیں کوئی موجود ہے اشتر کے سوا یعنی جتنے موجود ہیں وہ سب پہلے نیت تھے اور پھر بھی نیت ہو کر تو الٹھا موجود ہونا معتبر نہیں اور نہیں کوئی کام کرنے والا اس کے سوا ہے اور نفی کے بعد کسی ایک خالی پن ظاہر ہوتا ہی اس وضع پر کہ خیال کرتا ہے کہ اگر تلوار کا ضرب اسکو بدن میں لگو گا تو اسکو بدن میں تلوار رکے گی نہیں بلکہ اسکا ضرب جسطح خالی مکان سے گزرجاتا ہے اسی طرح اسکے بدن کے درمیان سے بھی خالی گزرجاویگا اور کہ حین کا جل کی سی تاریکی کہ اسکے چاروں طرف ایک چمک مثل خط باریک نورانی کرہ ہوتی ہے نمودار ہوتی ہے لیکن وہ خط نورانی سیلا تاریکی ملا ہوتا ہے جسطح آگ کے شعلہ کا مرکز دھواں ملنے کے سبب بہت تاریک اور سیلا دکھائی دیتا ہے اور وہ خط نورانی اکیلا بھی نہیں دریافت ہوتا بلکہ تاریکی کے شامل دریافت ہوتا ہے اور اگر نظر کو خوب ٹھہرا کے اسکی طرف متوجہ کریں تو اسی وقت وہ نور غیبت ہو جاتا ہے اور تاریکی کے سوا ہی کچھ نہیں دریافت ہوتا غرض اس تاریکی نور نفی کا کہتے ہیں اور اس نفی کے شغل کو بخوبی ہمیشہ مشق کرنا چاہیے تاکہ طالب کا شغل دوسرے سے بڑے خیال سے کہ مثل خس و خاشاک کہے اسی شغل سے صاف ہو جاوے اور اس راہ کے چلنے والوں کو اکثر وقتوں میں اس شغل کی حاجت پڑتی ہے **فائدہ** جب نفی اپنی اور نفی تمام عالم کی طالب کے قابو میں آئی تب نفی النفی اور فناء الفناء کا شروع کرے یعنی جس خیال سے کہ اپنے وجود کی نفی اور تمام موجودات کی نفی کرنا تھا اور غیبت سمجھتا تھا اسکو

خالی معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس مقام میں کچھ نہیں ہے اور کدھین اپنی تین بے سر اور  
کدھین بغیر دونوں ہاتھ کے معلوم کرتا ہے اور کبھی خیال کرتا ہے کہ میں چھوٹا ہو گیا ہوں اور  
کبھی خیال کرتا کہ میرا بدن لہبا اور پتلا ہو گیا ہے گویا ایک بانس ہے گوشت کا کہ وہ دبدم دراز  
اور باریک ہوتا جاتا ہے اور بہت آسان طریقہ نفی کے تصور کا وہ ہے کہ اپنے سینہ یا شکم  
میں ایک خالی پن خیال کرے اس طور پر کہ گویا توپ کے گولے نے ایک طرف سے اُس کے  
دوسری طرف سے پار نکل کے بدن کے اُس مقام کو خالی کر دیا ہے اور ایک سوراخ وار  
پار ہو گیا ہے پھر اُسی سوراخ کو آہستہ آہستہ زیادہ کشادہ اور چوڑا کرے یہاں تک  
کہ سب بدن تمام ہو جاوے اور نفی کی صورتوں میں سے بہت مشکل صورت وہ ہے  
کہ ایک غیبی باطنی چیز نے کہ مراد اسکی فنا ہے عالم غیب سے اسکی طرف متوجہ ہو کے  
ایکبارگی اسے جسم کو پراگندہ کر دیا مثل سخت پتھر کے کہ نرم ٹھیکری پر گر کے اُسکو  
پاش پاش کر کے چترادیوے یعنی وہ شخص جب شعل نفی کا شروع کرے تب ذات بحت  
کی محبت کے جوش اور مشاہدہ کے شوق میں ایسا غرق اور بیہوش ہو جاوے اور سوا  
اُس ذات کے اُسکی فہم میں کچھ نہ باقی رہے سب فنا ہو جاوے اور ایکبارگی خود بخود اُسکا تمام  
بدن غائب ہو جاوے اور نفی والا چونکہ مبتدی ہے اسلئے واسطے یہ حال مشکل ہے کیونکہ  
یہ حال فنا و بقا کے مقام والے کا ہے جیسا کہ راحت روح میں اپنے مقام پر مذکور ہو چکا  
اور کدھین اسطور سے بھی تصور کر سکتا ہے کہ اُسکا جان باہر نکل کے یا اُسکا دل جو ایک  
گوشت کا ٹکڑا ہے باہر نکل کے نیت ہو گیا اور جسم بے جان اور دل کے باقی نہیں رہ سکتا  
سو وہ بھی بے جان ہو کے مٹ گیا اگرچہ اس کام کے واقف کار کے نزدیک ان سب کسی  
صور تو نکا بیان کرنا بیفائدہ کا طول کرنا ہے لیکن ایسا بہت ہوتا ہے کہ تیز ذہن لوگوں کو  
سبھی نکل نفی کہہ دینے نفی کی صورت کا خیال ٹھنڈا مشکل ہوتا اور کبھی بہت صورتوں کو دریافت ہو جانیسی کندھن اور  
غافل لوگوں کو بھی ان صورتوں کو سوا کوئی دوسری صورت معلوم ہوتی ہے خواصہ یہ کہ نفی کی کئی صورتوں کا



نور ہی بعد اُسے اُس نور سے دوسری نور میں جائیگا ارادہ ہمت اپنی دل میں کر کے اس بات کی درخواست اللہ تعالیٰ کے جناب سے کر کے اپنی خیال کی نظر سے اُن نور میں اس حد تک غور کرے کہ اُس نور کی پشت میں سے دوسرا نور دکھائی دے تب اُس نور کو بھی پہلے نور کی طرح کشادہ کرے اور اسی طرح غور کرے یہاں تک کہ تیسرا نظر پڑے اور نوروں کے طر کرنے کے درمیان میں مراقبہ صمدیت کا بھی برابر کرتا رہے اسکا ذکر ہم انشاء اللہ تعالیٰ کریں گے اسی طرح نوروں کو طر کرتا جاوے یہاں تک کہ آخر پر دے تک پہنچے اور وہ ایک پرہیزگار ہے لطیف بے رنگ اور اسکو نسبت بے رنگی کہتے ہیں اگرچہ اس پر دیکو دریا کے پانی سے جو خض و خاشاک اور ریگ اور خاک کی آلودگی سے صاف ہوتا ہے تشبیہ دیتے ہیں لیکن خوب غور کرنے کے بعد اُس کے تشبیہ دینے کے قابل کوئی چیز خیال میں نہیں آتی چہ نسبت بے رنگی سے گزرنے کے بعد ذات پاک کی معرفت حاصل ہوگی اور سلوک شہوتام ہوگا اور مقام سیر فی اللہ کا یعنی سلوک ثانی آگے آویگا اور اُس کے درمیان میں بہت اچھے حالات اور عجیب مقامات حاصل ہونگے اور جس مشہد کے حضور میں طالب سیر فی اللہ میں ترقیات کریگا وہی مشہد اُسکو اُن مقاموں کی حقیقت سے خبردار کریگا یعنی اعمال اور نوافل کے مسائل اور اتباع سنت کی راہ سجھا دینا اور مسامرہ وغیرہ باتوں کی حقیقت سجھا دینا اور پردہ بے رنگی سے گزرنے کی حقیقت ہے کہ اسکو ہمیشہ غور کرتے کرتے جب وہ بھی طے ہو جاوے گی تب معرفت ذات پاک کی حاصل ہوگی یعنی اللہ تعالیٰ کو بے شک اور بے شبہ کے پہچان جاوے گا ایسا کہ گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہے اور اس کے دل کو نرمی تسکین ہوگی اور ایمان کی لذت اور تلاوت پاوے گا اور اصل یقین اُسکو حاصل ہوگا اور یہی حقیقت مشاہدہ کی ہے اور مشاہدہ ایمان تحقیقی کے ثمنوں میں سے ہے اور اسیکو عین یقین کہتے ہیں عین یقین کے معنی وجوہ عینی یقین کا یعنی اصلی یقین اس بات کا خلاصہ یہ ہو کہ بندے اور حق کے درمیان میں

بھی نفی اور نیت خیال کرے اور چونکہ نفی نفی نہ خیریتی ہے نشانی اسکی نرمی غفلت اور  
 بیہوشی اور نرا بیکار ہو جانا قوت و ادراک کا بے بہا تباہی کہ اگر اسی شغل کو ہمیشہ برابر کیا کرے  
 تو بدن اُس کا نیت ہو جاوی اور اسکا کچھ نشان باقی نہ رہے یعنی اسکو خیال میں ایسا معلوم  
 ہو نہ یہ کہ حقیقت میں بدن نیت ہو جاوے اور اگرچہ یہ غفلت کی حالت طالب کو خوش  
 نہ معلوم ہوگی لیکن آئندہ کو کام آویگی اسکو بے نام نہ سمجھے بلکہ اس شغل کو بھی کرے اور  
 نفی نفی کے ناخوش معلوم ہونے کا یہ سبب ہے کہ اس شغل میں ادراک اور دریا کا دور کرنا ہوتا  
 ہے اور جب کہ ادراک اور دریافت باقی نہیں رہتا ہے تب کچھ معلوم نہیں ہوتا اور آدمی کی  
 دل لگی یہ سبب دریافت ادراک کے ہے اگرچہ نفی کے شغل میں بھی ہر چیز کو اپنے ادراک  
 سے دور کرتا ہے لیکن اُسکے خیال میں صفائی باقی رہتی ہے اور موجب دلگی کا ہوتا ہے  
 جیسا کہ صاف طبیعت والوں کو صاف میدان سے انت اور دل لگی ہوتی ہے ویسا ہی  
 نفی میں بھی ایک انت اور دل لگی ہوتی ہے بخلاف نفی نفی کے کہ اس مقام میں  
 انت کا ٹھکانا باقی نہیں رہتا **فابعد کا** بعد تمام ہونے نفی کے سالک کو ضرور ہے  
 کہ دو صورت در پیش ہوگی یا توجید صفائی ظاہر ہوگی جسکا ذکر ہم آگے کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ  
 یا حجب نوریت یعنی نور کے پردے کہ رنگ برنگ کے انوار نظر پڑینگے اور یہی دوسری  
 صورت طالب کے مطلب پانے کی راہ ہے اور وہ انوار اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے  
 پردے ہیں بس اُن پر دون کی طے کرنا شروع کرے اور اُسکے طے ہو جانے کی مدت  
 مقرر نہیں ہے اگر عنایت الہی شامل حال ہوے تو ایک لمحہ میں ہزار دن پردے طے  
 ہوتے ہیں لیکن سالک کے ایک پردے سے دوسرے میں جانے کی واسطے یہ سب مقرر ہی  
 کہ اُن انوار میں سے ہر ایک کو تینے جس رنگ کا نور نظر پڑے اسکو اپنے خیال کی قوت  
 سے استقر گشاہ کرے کہ وہ نور تمام عالم کا احاطہ کر کے قید سے مکان کے لامکان  
 کے میدان میں معلوم ہونے لگے یعنی معلوم ہو کہ زمین آسمان وغیرہ نہیں ہے بالکل نور

اللہ تعالیٰ کی صفت کا عکس کے مظہر میں باریک اور شفاف پردہ کے آڑ سے عقل اور معرفت کی آنکھ سے دیکھتا ہے مثلاً آسمان آفتاب ماہتاب یا گلاب کا پھول دیکھ کے اسم خالق سے خلق کے اندازہ کرنے اور پیدا کرنے اور رنگ اور حسن بخشنے کی صفت اور حقیقت موافق مشیت اور حکمت کے اور اسم مصور سے مخلوقات کی صورت شکل درست کرنیکی صفت اور حقیقت اور اسم رزاق کے روزی پیدا کرنے اور مخلوقات کو روزی پہچانی کی صفت اور حقیقت اور اسم قہار سے صفت اور حقیقت غالب ہونے کی کہ تمام عالم اسکی قدرت کے نیچے عاجز اور مغلوب ہیں اور اسم منعم سے صفت اور حقیقت بدلائز کی کہ کافرون اور سرکشوں سے عذاب کے ساتھ بدلائنے والا ہے کھل جاتی ہے و علی ہذا القیاس خلاصہ یہ کہ اس خالق نے سارے اشیاء کو اپنے اسم کی صورت پیدا کیا ہے یعنی جس طرح کسی شخص کی صورت دیکھنے سے وہ شخص پہچانا جاتا ہے اسی طرح خلق کو دیکھ کے خالق پہچانا جاتا ہے اور بعض اشیاء کے دیکھنے سے سالک پر بعض اسم کی حقیقت کھل جاتی ہے چنانچہ یہ

**بیت**

کہ پشیمان دل بہین جبر دوست      ہر چہ بینی بدانکہ مظہر اوست

اسی مضمون کے بیان میں ہے اور مشاہدہ کہتے ہیں اس بات کو کہ وہ حقائق الہی بے مظہر اور بے صفت کے ظاہر ہوتی ہیں لیکن ایک خصوصیت اور تمیز کے ساتھ یعنی سالک کو ایمان اور عقل کی آنکھ سے اللہ تعالیٰ کی حضور می نظر پڑتی ہے اور اُس ذات پاک کا جمال دیکھتا ہے اور کسی مظہر اور کسی صفت کے خیال کرنے کا ہوش نہیں رہتا بلکہ بے کیف کہ اسکی مثال نہیں ہو سکتی مگر باوجود اسکے سالک کو تمیز ہوتی ہے اور اپنے رب کو پہچانتا ہے اُس پہچاننے کا بیان ممکن نہیں۔

**بیت**

سیان عاشق و معشوق رمز نیست      گراں گاہ تبیین و اہم خلیفہ نیست

اور اسی کو عین الیقین کہتے ہیں اور جب تک کہ صورت اور رنگ اور جہت کی قید کے

جو پردی بن اُن سب پردوں کے اُٹھ جانے کے بعد مومن کے دل میں ایمان کا نور حاصل ہوگا اور ایمان کی نعمت پاویگا اور ایمان کی آنکھ سے اپنے رب کو بغیر صورت شکل رنگ روپ اور جہت کے دیکھیں گے اور جب تک رنگ اور صورت اور جہت کے ساتھ نور پڑتا ہے اگرچہ دل ہی کی آنکھ سے ہو تب تک مشاہدہ نہیں ہو اور یہ جو بعضے کہتے ہیں کہ مشاہدہ کا حاصل ہونا بہت مشکل ہے اسکی فکر میں پڑنا عبث ہے سو یہ بات نری غلط ہے کیونکہ ایک قسم کا مشاہدہ یعنی اللہ تعالیٰ کی حضوری ہر مسلمان کو حاصل ہے اگر مشاہدہ حاصل نہوتا تو رمضان میں بڑی شدت کی پیاس میں کیلے مکان میں جہاں ٹھنڈا پانی موجود ہوتا ہے پانی پی لیتے اور وضو شکست ہونے اور حاجت غسل ہونے سے وضو غسل نہ کرتے ہاں کسیکو کامل مشاہدہ حاصل ہے کسیکو ناقص بقدر اُسکے ایمان کے تو بس نہ کر اور مراقبہ میں اور قرآن کی تلاوت میں کہ وہ بھی فکری لگا رہے اور ہمیشہ مشاہدہ کا امیدوار ہے جسقدر مشاہدہ بڑھتا جاوے گا اسکے ایمان کا نور زیادہ ہوتا جاوے گا اب مکاشفہ اور مشاہدہ کا بیان سنو فائدہ مکاشفہ بولتے ہیں اس بات کو کہ بعضے صفات اور حقائق الہیہ یعنی حقیقتیں اور کرشمہ اور معانی معبودیت کے کہ کس طرح سب کو اپنا عاشق اور اپنے قابو میں اور اپنا محتاج کر رکھا ہے یا حقائق کو نہ یعنی کائنات کے موجود کرنے پر وزمی دینے فتح شکست دینے حاجت بر لانے وغیرہ کارخانے کی صفتیں اور حقیقتیں اور سارے مخلوقات کی حقیقتیں سالک کو باریک اور شفاف پردے کے آڑ سے اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے کسی نام کے مضمون سمجھ میں آنے اور تاثیر کرنے سے کہ اس نام سے وہ صفت اور حقائق علاقہ رکھتی ہے اور اس نام میں وہ صفت اور حقائق ثابت اور موجود ہوتی ہے اور اُس نام کے واسطے وہ صفت خاص کی گئی ہے ظاہر ہو جاتی ہیں یعنی کسی مظہر میں باریک اور شفاف پردے کے آڑ سے وہ صفتیں اور حقیقتیں ظاہر ہو جاتی ہیں جس طرح آئینہ میں ایک پردہ شفاف کے آڑ سے کسی چیز کا عکس نظر پڑتا ہے اسی طرح سالک

حق سبحانہ و تعالیٰ کی ظاہر ہوتی ہے اور اسکی تین علم حقیقت اور علم وراثت بولتے ہیں ہن سی  
مضمون کا بیان ہے اس حدیث میں مَنْ عَمِلَ بِمَا عَمِلَ وَرَآهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَالَهُ لَيْكَمْ جَوْشَخْصُ كَمْ عَمَلِ  
کرے اسکو موافق جو جانا اور پڑ ما ہے علم ظاہر سے روزی کرتا ہی اور بخشا ہی اسکو اللہ تعالیٰ  
وہ علم جو جانا بھی نہیں اور پڑ ما ہی نہیں اور علم ظاہر اور باطن جو بولتے ہیں اوسکے ہی  
معنی ہیں اور دونوں علم کی نسبت آپس میں نسبت تن اور جان کی اور چمڑے اور سوز کی سی  
ہے جب یہ بات ذہن کشین ہوئی تو اب کشف اور مشاہدہ کی حقیقت کا بیان سنو کشف  
اور مشاہدہ کی حقیقت یہ ہے کہ اولیاء اور ابدال لوگوں پر اللہ عزوجل کے افعال یعنی فعلوں  
میں سے وہ چیز ظاہر ہوتی اور کھل جاتی ہے کہ عقل پر غالب آجاتی ہے اور ساری عادت اور رسم  
اور چال کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے یعنی اس مقام میں عقل اور عادت اور رسم چال ہوا  
نہیں باقی رہتا یعنی سو اسی مشاہدہ چل محبوب کے کسی بات کا خیال اور ہوش نہیں رہتا پھر  
وہ افعال ہی دو قسم ہے جلال یعنی قہر کی شان اور جمال یعنی لطف کی شان سو ظاہر ہونا  
اللہ تعالیٰ کی جلال اور عظمت کی صفات کا جو ہے اسکو کشف بولتے ہیں اس سے خوف  
بے آرام اور بے چین کر دینے والا پیدا ہوتا ہے اور ایسی ڈر پیدا ہوتی ہے کہ سکا ہوش  
اپنی جگہ پر نہیں رہتا اور صفت جلال کا بڑا غلبہ دل پر ہوتا ہے اور جلال اور عظمت  
اس سبحانہ تعالیٰ شانہ کی دل پر غالب ہو جاتی ہے اس طور پر کہ اعضا اور جوارح پر خوف  
اور قلق یعنی بے چینی ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے  
کہ آنحضرت کے سینہ مبارک سے ایک آواز شل آواز جوش کرنے دیک کے سنی جاتی تھی  
حق تعالیٰ کے خوف کی شدت اور زیادتی سے اس سبب کہ آنحضرت نماز میں اللہ عزوجل  
کا جلال دیکھتے تھے اور آنحضرت پر حق تعالیٰ کی عظمت کھل جاتی تھی چنانچہ شمائل ترمذی  
میں باب ماجاء فی بکار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عبد اللہ ابن جبیر سے روایت ہے  
قَالَ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلَجُوفُهُ أَذْيَرُ كَأَنِّي الْمِزْبَلُ مِنَ الْبُكَاءِ

ساتھ کوئی نور دیکھتا ہے تب تک مشاہدہ نہیں ہے مشاہدہ کی لذت کا بیان نہیں ع  
 دل من داند و من دانم و داند دل من : اور اس کے اوپر معاینہ ہے معاینہ کہتے ہیں  
 اس بات کو کہ وہ حقائق ایسی بے خصوصیت اور تمیز کے ظاہر ہوتی ہیں یعنی وہ ان کچھ  
 امتیاز نہیں باقی رہتی بلکہ ایمان اور عقل کی آنکھ پر خود اس ذات کا ظہور ہوتا ہے  
 اُس کا بیان ممکن نہیں روح لذت کی شناسی بخدا تاناہ جشی۔ غرض جس حواس سے  
 تمیز ہوتی ہے وہ حواس بھی اپنی جگہ پر باقی نہیں رہتا بلکہ سارے حواس  
 ذات پاک کے مشاہدہ میں آنکھ سبجاتے ہیں اور اس کی شہود ذاتی اور حق الیقین کہتے ہیں  
 اور اکثر حضرات صوفیہ کے کشف بولتے ہیں صفات کے کھل جانے کو اور مشاہدہ بولتے ہیں  
 ذات کے ظاہر ہونے کو اور کشف اور مشاہدہ دونوں اللہ تعالیٰ کے افعال سے علاقہ رکھتا  
 ہے کیونکہ افعال کی صفات کھلتی ہیں اور یہی کشف ہے اور صفات کے کھلنے کی ذات پہچان پڑتی ہے اور یہ مشاہدہ ہے  
 اور کشف بولتے ہیں جلال یعنی قہر کی صفات ظاہر ہونیکو اور مشاہدہ بولتے ہیں جمال یعنی لطف کی صفات  
 ظاہر ہونے کو اس کا سبب یہ ہے کہ کشف میں صفات جلالیہ کا پردہ اٹھ جاتا ہے اس سبب سے  
 خوف اور ہیبت بند کیے حال میں اثر کرتا ہے اور مشاہدہ میں صفات جمالیہ بندے پر  
 ظاہر ہوتی ہیں اور اس کے سبب سے بندے کو خوشوق اور خوشی حاصل ہوتی ہے اس سبب  
 سے اپنی محبت کی آنکھ کو کھول کے ذات پاک کے جمال کا مشاہدہ کرتا ہے اور اس  
 بندے کو خوشی اور فرحت اور آنکھ کی ٹھنڈک حاصل ہوتی ہے اور حقیقت یہ ہے  
 کہ کشف کا شہود ذاتی مشاہدہ سب ایک ہے مقوڑا مقوڑا نازک اور باریک سا  
 فرق ہے اور علم کا شہد بولتے ہیں اس بات کو کہ طریق حق کے سلوک کے بعد اور صدق  
 معاملات کے بعد یعنی اللہ تعالیٰ کی مرضی موافق اعمال اور اخلاق اور عقائد درست  
 کرنے کے بعد ایک نور سالک کے دل میں پڑتا ہے کہ اس کے سبب سے سب چیز دیکھی  
 حقیقتوں کی معرفت جیسی ہے ویسی کھلتی ہے اور معرفت ذات اور صفات اور افعال

کی تیسری فصل میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے قرت العین سے مراد ہے فرحت اور سرور اور مقصد کا حاصل ہونا قرۃ کالفظ یا تو یون سجین کہ قرات مفتوح سے نکلا ہے بمعنی قرار و ثبات کیونکہ محبوب کے دیکھنے سے دیدار قرار پاتا ہے اور محبوب کی دیدار سے آرام لیتا ہے اور دوسری طرف نہیں دیکھتا اور خوشی کی حالت میں دیدہ اپنی جگہ پر ٹھہرا رہتا ہے اور جب محبوب کو نہیں دیکھتا تب دیدہ پریشان اور ہر طرف دیکھتا رہتا ہے اور غم اور خوف کی حالت میں دیدہ پھرا کرتا ہے اور لرزان رہتا ہے اور یا تو یون سجین کہ قرۃ کالفظ قرات مضموم سے نکلا ہے بمعنی سردی کیونکہ محبوب کے مشاہدہ میں آنکھ ٹھنڈ ہی ہوتی ہے اور اسکو لذت ملتی ہے اور جب محبوب کو نہیں دیکھتا تب آنکھ میں گرمی اور سوزش ہوتی ہے ایسواسطے فرزند کو قرۃ العین بولتے ہیں اور آنحضرت نے فرمایا کہ کیلگی ٹھنڈ ہک میری آنکھ میری آنکھ کی نماز میں یہ نہ فرمایا کہ کیلگی ٹھنڈ ہک میری آنکھ کی نماز تو اس میں اس بات کا اشارہ کیا ہے کہ بموجب مضمون اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ کے یعنی بندگی کرے تو اللہ کی اس طرح کہ گویا تو اللہ کو دیکھتا ہے خوشی اور آرام بخشت کہ نماز میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے مشاہدہ سے حاصل ہے کچھ نماز یا نماز کے ثواب سے نہیں کیونکہ مشاہدہ کے وقت حق کے سوا دوسری طرف دیکھنا اور دوسرے کے دیکھنے سے آرام نہیں ہوتا اور نماز بھی حق کے سوا ہے اگرچہ اسکی نعمت اور اسکا فضل ہے اور حق کے فضل اور اسکی نعمت سے خوش ہونا بھی بڑا عالی مقام ہے جیسا کہ فرمایا اللہ صاحب نے گیارہویں سپارہ سورہ یونس میں قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ فَاِبرَحْمَتِهِ اِنِّیْذِلْكَ فَاِیْقِرْحُوْا تو کہہ خوشی کرو اللہ کے فضل یعنی قرآن سے اور اسکی مہربانی سے اسلام کلمہ شہادت نماز زکوٰۃ روزہ حج سے سوا کسی پر چاہیے خوشی کریں مومنین لیکن فضل کرنے والے اور نعمت دینے والے کے مشاہدہ سے اور اسکے مشاہدہ کے خوشی سے یہ مقام سچا ہے اور آنحضرت کا مقام بہت ہی بڑا اور نہایت بلند ہے اسواسطے

اُس نے کہا کہ آیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ان کی شکم میں آواز تھی مثل آواز دیگ کے رونے سے اور ایسا ہی حال ابراہیم خلیل الرحمن اور عمر فاروق علیہما السلام کا لوگوں نے بیان کیا ہے اور مشاہدہ حال کا جو ہے سو اسکی حقیقت یہ ہے کہ اولیائوں اور ابدالوں کے دلوں پر اللہ تعالیٰ کی تجلی اُس صفات کے ساتھ ہوتی ہے کہ دل میں روشنی اور خوشی اور نرمی اور گناہ سے پاک رہنے کی توفیق پیدا ہوتی ہے اور لذیذ کلام یعنی مرنے کی باتیں اور حکایتیں آرام دینے والی ہوتی ہیں اور اسکو سامرۃ کہتے ہیں جیسا کہ چھٹین فضل میں لکھ چکے اور اس حالت میں بڑی بڑی بخشش اور انعام اور بڑے بڑے مرتبے اور بڑے بزرگ مقامات کا ملنا اور اس سب کا امتیاز کا قرب حاصل ہونا جو اس بندے کی تقدیر میں لکھا ہے اور اسکو ملنے والا ہے اسکی خوشخبری اس تجلی میں سے اللہ تعالیٰ اس بندے کو دیتا ہے محض اپنے فضل اور رحمت ظاہر کر نیو اور اللہ تعالیٰ کے طرف سے جو یہ تجلی اور اشارت ہوتی ہے تو اسواسطے ہوتی ہے کہ وہ لوگ دنیا میں اس بخشش اور انعام اور مقامات اور قرب حاصل ہونے کی وقت مقدر کے آنے تک اللہ تعالیٰ کی طلب اور اسکی راہ میں محنتوں کے اٹھانے میں ثابت قدم اور خوش دل رہیں اور اسی واسطے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے بلال مودن کو اُمرِ خُدا یا بلال! راحت دے کہو اسی بلال یعنی اقامت کہہ تاکہ ہم نماز میں داخل ہوں اور جمال الہی کے مشاہدہ سے راحت پاؤں یہی مضمون فتوح الغیب میں ہے اور اسی خوشی کا بیان عارفوں کے بادشاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس حدیث میں جَعَلَتْ قُرْآنَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ لِيَكُنِيَ اور ٹھہرائی گئی ہے سردی اور ٹھنڈ لک میری آنکھ کی نماز میں یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے خاص فضل و کرم سے جو میرے حال پر رکھا ہے یہ تجلی فرمایا اور میری آنکھ کی ٹھنڈ لک بخشا میں نے اپنے فضل و کسب سے یہ نعمت نہیں حاصل کی یہ حدیث مشکوٰۃ مصابیح میں باب فضل الفقیر



کو پہنچتی ہے کہ اُسکے خیال میں یہ بات آتی ہے کہ میرے بدن کی کشادگی اور چوڑائی عالمِ جہام سے بیانِ ہمک کہ عرش سے جو سب جسم اور چیزوں کے اوپر ہے چاروں طرف گزر گئی ہے اور تمام عالم کو اپنے بیچ میں دیکھتا ہے افلاک اور عناصر اور پہاڑیں اور دریائیں اور درختیں اور پتھرین اور حیوان اور انسان سب کو اپنے جسم کا جز جانتا ہے اور اس حالت میں بطور کشف کے آسمانوں کے سکانون پر اطلاع حاصل ہوتی ہے اور بعضے مقامین زمین کے جو اُسکی جگہ بہت دور دراز ہیں انکی سیر حاصل ہوتی ہے اور اُسکا وہ کشف بھی مطابق دائم کے ٹھیک ٹھیک ہوتا ہے لیکن مناسب اور لازم ہے کہ اپنی تین حقیقت میں سچ جع تمام عالم کا کل عالم کو اپنا جز جانتا بلکہ یہ اعتقاد کرے کہ یہ میرا خیال خلافت واقع ہے اور اس شغل اور مرتبہ کا یہ آثار ہے اور اس حالت میں توقف نہ کریں کہ یہ منزل مقصود کی سیدھی راہ نہیں ہے اگرچہ کوئی راہ ہو لیکن سیدھی راہ سے بہت دور ہے اور اس راہ سے راہ چلنے میں بڑی مشکل ہوگی اور منزل پر پہنچنے کو بڑی دیر لگی گی جیسا کہ قاضی زادے کی مثال میں مذکور ہو چکا اب ایک بات جانا چاہیے کہ ثلوان لوگ اس حالت کو بڑا کمال سمجھتے ہیں اور حالانکہ یہ بات غلط ہے کیونکہ انسان کا کمال اللہ تعالیٰ کی معرفت سے ہے اور سالک کا اصل مطلب اللہ کی معرفت ہے جس راہ سے معرفت حاصل ہونے میں دیر لگے او اس راہ سے بہاگنا لازم ہے اللہ کے طالب کو کھیل تاشے سے کیا کام غرض اس راہ کو چھوڑ کے انوار کی طرف جائیکا قصد کرے اور خوب غور کرے کہ انوار جو ذات پاک کے پردے میں سو نظر پڑیں کیونکہ طالب کے مقصد حاصل ہونیکل یہی راہ ہے اور باقی ایک بات سمجھنا چاہیے کہ اسکو جو بطور کشف کے نظر پڑتا ہو اس سے اسکی غیب دانی نہیں ثابت ہوتی کیونکہ غیب تو اسکو کہتے ہیں جو چھپی چیز کو جان سکے اور یہ کشف سب جانتا ہے کشف معنی کھل جانے اور پردہ اٹھ جانے کے ہیں تو اس شغل کی تاثیر سے پردہ کھل جاتا ہے اور وہ سب کچھ دیکھنے لگتا ہے غیب کہان سے ہوا۔ **فایده** اب مراقبہ صمدیت کا بیان سنو مراقبہ کا دو مرتبہ ہے

اللہ صاحب نے فرمایا کہ فلیفرجوا چاہیے کہ خوشی کریں مومنین یہ نہ فرمایا فلتفرج پھر چاہیے کہ خوش ہوئے تو کیونکہ حضرت توحی کے مشاہدہ کے دریا میں ہر وقت غرق تھے انکو توحی کے سوا دوسری نعمت کے طرف دیکھنے کی فرصت کہاں تھی اور ممکن ہے کہ اس مقام سے بعضے خاصگان امت کو بھی انکی لیاقت کے موافق کچھ حصہ ملے کیونکہ محبوب کے دیکھنے سے آنکھ کی ٹھنڈ ہک جو ہوتی ہے سو اُسکا یہ حال ہے کہ محبوب کو جقدر سچا تھا ہے اسقدر ٹھنڈ ہک آنکھ کو ہوتی ہے اور چونکہ آنحضرت کی معرفت یعنی محبوب کی پہچان کے برابر کسیکو محبوب کی پہچان حاصل نہیں اسی واسطے دوسروں کو ویسا مشاہدہ اور وہی آنکھ کی ٹھنڈ ہک حاصل نہیں غرض جو عارف ہوگا وہ نماز میں بڑی راحت پاوے گا اور اسکا دل ناز میں لگا رہیگا **(فایۃ)** حضرت امام اس طریقیہ کے یعنی خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے :

**بیت**

اول ما آئند ہر منتہی است	آئند ما جیب تمنائی است
--------------------------	------------------------

سو طالب صادق کو چاہیے کہ اسی بات کی تلاش کرے کہ تیسب کو وہ جناب جیب تمنائی کے لفظ سے بیان فرماتے ہیں اسکا محل بیان یہ ہے کہ خالی ہونا طالب کا اپنے ارادہ اور قصد سے اور اپنی تئیں مثل پتھر اور لکڑی کے اپنے مالک کے ملکہ میں دے دینا اور یہ بات فرمانبرداری کے مراتب کا انتہا درجہ ہے اور عبودیت کے علاقہ کے مضبوط کرنیکا بڑا ہی قومی مرتبہ ہے اور اللہ کی معرفت کا بھی کمال ہے بس جسکی تئیں اللہ کی عنایت اور غیبی کشش سے تمام پردے طے ہو گئے وہ ذات پاک کی معرفت کے مقام میں پہنچتا ہے **فایۃ** توحید صفاتی کا محل بیان یہ ہے کہ نفی اور نفی انفی کا شغل کر نیوالا اپنی تئیں گمان کرتا ہے کہ عالم میں جو سب چیزیں اور کامیں ہیں وہ ہمارے ہی اندر سے نکلی ہیں اور اسبات کی تصویر اسکو اسطور پر نمودار ہوتی ہے کہ وہ اپنے بدن کو کشادہ اور چوڑا خیال کرتا ہے اور کشادگی اور چوڑائی اس مرتبہ

اور مشاہدہ انتہا میں ہوتا ہے سو اس طریقہ کے ساتھ سلوک کرنے میں مشاہدہ کا اثر ابتدا میں معلوم ہوتا ہے اور بھی انتہا باقی ہے بس اسی مراقبہ کو انوار کے طے کرنے میں برابر کرتا رہے اب مراقبہ کے لفظی معنی بھی سنو مراقبہ معنی دونوں طرف سے نگاہ رکھنا یعنی ہر طرف سے تو بندے پر نگاہ پرورش اور رحم کی ہوتی ہے یہ بندہ غافل بھی اسکی طرف نگاہ رکھے اور حقیقت یہ ہے کہ کسی کا تصور کرنا اسکو عرف مشرق میں تفکر کہتے ہیں اور اہل سلوک کی اصطلاح میں مراقبہ اور نگرانی بولتے ہیں یعنی اسد کی طرف ٹکلی لگانا اور مراقبہ کی حقیقت نوین فصل میں بخوبی مذکور ہو چکی فقط تمام ہوئی جلد اول ص ۱۰۰

کی چونکہ اس رسالے کے دیکھنے کے بہت لوگ مشتاق اور طالب ہیں اس واسطے اس رسالہ کو دو جلد قرار دے کے پہلی جلد کو تمام کر دیا اب انشاء اللہ تعالیٰ دوسری جلد بھی شروع ہوگی

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

### حکام مکتوبہ مصلیٰ

۱۔ بعد بندہ محمود رسول الہی بخش جہانگیر نگر سی خدمات میں مومنین خالص الایمان و سلیمین کامل الایقان کے یہ عرض کرتا ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی ہے عبادت کا پہرہ سنایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قول اللہ کا فرمایا رب نے تمہارے ادعوانی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم اخرین۔

یعنی مومنو دعا کرو تم میرے پاس تو میں قبول کرونگا تمہارے دعا اور برابر کرونگا تمہاری حاجتیں اور جو لوگ کبر کر کے دعائیں مانگتے میرے پاس جلد جہنم میں داخل ہونگے سب کے

ابتدا اور انتہا سے یہ مراد ہے کہ ہر چیز کی احتیاج کو اس سبحانہ تعالیٰ کی طرف اجمالاً خیال کرنا کہ سب اُس کے محتاج ہیں اور وہ سب چیز سے بے پروا ہے پھر جب یہ مراقبہ خوب مضبوط ہو تب اس کے انتہا کے حاصل ہونے کی طلب کرے اور انتہا سے یہ مراد ہے کہ نہایت محبت اور الفت اور نہایت تضرع اور عاجزی کے ساتھ دنیا اور آخرت کے کام میں تفصیل کے ساتھ اپنی احتیاج کو اس سبحانہ تعالیٰ کے طرف خیال کرے یعنی ایسا خیال کرے کہ ہر چیز میں مجھ کو ایسی طرف احتیاج ہے اور کوئی کام بدون اس کی عنایت کے سرانجام نہیں ہو سکتا عمدہ کام ہو یا سہل دنیا کا ہو یا آخرت کا اور اس مراقبہ میں اس کو ایسی الفت اور محبت اور اس سے ایک ایسا علاقیہ پیدا ہو کہ اس کی مرضی میں اپنے جان اور مال اور اپنی عزت اور آبرو کا فدا کرنا بلکہ اس کے نام پر فدا کرنا اس شخص پر سہل اور آسان معلوم ہو بلکہ اس فدا کرنا کی اپنی بزرگی اور اعتبار اور اپنی عزت اور مرتبہ کی زیادتی کا سبب معلوم کرے اور یہ مضبوطی اس کے اعتقاد میں جیسا کہ چاہیے مضبوط ہو اور قرار پکڑے اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص ایک بادشاہ کی طرف سے انعام میں اور جاگیر میں موروثی ہمیشہ کی واسطے منسلک بعد نسل دادے باپ کی وقت سے پاتا آتا ہے اور اس کا تمام کاروبار اس کی گذران اور عزت اور اعتبار کا اسی بادشاہ کے وسیلے سے ہوتا چلا آیا ہے سو اس شخص کو اس بادشاہ کی طرف سے اگر کوئی کام کرنے کا حکم ہوگا تو وہ شخص بے شبہ اس کام کے سرانجام دینے کی واسطی اپنے جان فدا کرنے میں بھی دریغ نہ کرے گا بلکہ اُس میں اپنا فخر جانے گا اور اس مراقبہ سے معنی ایاک نعبد و ایاک نستعین کے یعنی تجھی کو ہم بندگی کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں بخوبی ثابت اور تحقیق ہو جاتے ہیں اور اس مراقبہ کا پھل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کلمہ دینی کی باوجود بہت ہونے فاعلون اور فاعلون کے اس مراقبہ والی کو ایسی فاعل اور ایک ہی موثر ظاہر کرنے والا کہ وہ فاعل اور موثر حقیقی کی ذات پاک ہے ہر فعل اور صفت اور ہر سکون میں ظاہر ہوتی ہے اور یہ بھی ایک قسم کا شاہدہ ہے

والفت ما فيها وقلت واذنت لربها وحقت اھیا انشراھیا اور اس آیت کو ایک پرچہ پاک  
 کپڑے میں لپیٹے اور اسکی بائیں انھن باندھ تو وہ جلد بنگلی اور جو عورت سواڑ کی کے لڑکانہ جنتی  
 ہو تو حل پر تین جینے گذریں گے ہر ایک کی جہلی پر زعفران اور گلاب سے اس آیت کو لکھے اللہ  
 یعلم ما یخفی کل انشی و ما تفیض الہرحام و ما تذداد و کل شیء عندہ بمقدار عالم الغیب  
 والشہادۃ الکبیرا المتعال اور اس آیت کو لکھے یا زکریا اننا نبشرك بعلا م اسمیٰ لم یحفل  
 لہ من قبل سمیاً پھر یہ لکھ بحق مریم و عیسیٰ اننا صالحا طویل العمر بحق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 یعنی پھر اس تعویذ کو حامل باندھے اور جس عورت کا لڑکا نازندہ رہتا ہو تو اجوائن اور  
 کالی برج لے دو نوں چیزوں پر دو شنبہ یعنی پیر کیدن دو پہر کو چالیس بار سورہ الشمس  
 پڑھئے ہر بار درود پڑھ کر شروع کرے اور اُسی درود پر ختم کرے اسکو ہر روز عورت  
 کہایا کرے حل کی کن سے لڑکے کی دو دھ چوڑانے تک اور جو عورت سواڑ کی کے  
 لڑکانہ جنتی ہو تو اُسکے پیٹ میں گول نکیہ کینچے ستر بار ہر بار انگلی کی پھیرنے کے  
 ساتھ یا متین کہے اور جس لڑکا پر نظر لگا ہو اور لگانیا لاثبات ہو جاوے تو اوسکے  
 منہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں پانوں اور اُسکی شرمگاہ دہونے کو کہے ایک برتن  
 میں اور اس پانی کو اسپر چھڑکے جسکو نظر لگے تو اُسی دم اچھا ہو جاوے اور اہم لکھ  
 نے موطامین روایت کئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر لگانیا والی کو اسطر علی  
 مانند کا حکم کیا یعنی شرمگاہ وغیرہ دھو لیا اور جو وقت لڑکا یا لڑکی پیدا ہو تو اُسوقت  
 اذان اور اقامت کہے تو اُم ابصیان کا بیمار نہیں ہو و گیا اور جسیر جادو کا اثر ہو اور اُس  
 بیمار کیواسطے جسکو بیماری نے طبعیوں کو عاجز کر دیا ہو چینی کی سفید برتن میں یہ اسم  
 لکھے یا حی حین لای فی یومۃ ملکہ و بقاءتہ یا حی اور فاتحہ ضم کرے اس دعا  
 کی ساتھ پھر اسکو پانی سے دھو کر چالیس دن پئے اللہ کے فضل سے جلد اچھا ہووے گا  
 اور جس کو شیطان لگا یعنی باولا کر ڈالے یعنی جسیر اسب کا غل ہو تو اُسکے بائیں کان میں

سب فرمایا فقیہ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے بندہ کو چاہیے کہ ہر وقت اللہ سبحانہ کے پاس  
 دعا مانگے اور سب حاجتیں اللہ تعالیٰ سے طلب کرے اور یہی ہر علامت عبودیت کی اور محبوب  
 اللہ کا وہ شخص ہے جو ہر وقت ہر بات اللہ سبحانہ سے مانگے اور ہر آدمی اللہ کے نزدیک  
 وہ ہے جو اللہ سبحانہ سے بے آرزو رہے اور محبوب آدمیوں کا وہ شخص ہے جو آدمیوں سے  
 بے آرزو رہے اور کچھ نہ مانگے اور ہر شخص آدمیوں کے پاس وہ ہے جو شخص آدمیوں کی  
 کچھ مانگتا ہے اب مسلمان بہائیوں کے فائدے کے واسطے چند دعا لکھتا ہوں امر میں نکلتا  
 کے دفع کی واسطے اور وہ دعا جو تجربہ کیا گیا ہے معتبر کتابوں سے تحقیق کر کے جیسا کہ مجموعہ  
 الوظائف اور قول الجہل اور دعوات سنو نہ اور حصن حصین اور احیاء العلوم لبان العارفین  
 وغیرہ سے چنکر صحیح کر کے لکھ دیا اس امید سے کہ ہر کو دعا خیر کرین اول دعا عقیقہ یعنی  
 بانجھ عورت کی واسطے ہرن کی جہلی پر زعفران اور گلاب سے یہ آیت لکھو و کون آن  
 قن انا سیدت بہ الجبال او قطعت بہ الارض او کلمہ بہ المواق بل اللہ الامام جمیعاً۔  
 پھر اس تنوید کو اسکی گردن میں باندھے اور یہ بھی عقیقہ برائے چالیس لوگوں پر سات سات  
 بار اس آیت کو پڑھے او کظلمات فی البحر لہی یغشاہ موج من فوقہ مظلمات  
 بعضہا فوق بعض اذا اخرج یدہ لہ لیکدیراھا ومن لہ یجعل اللہ لہ نورا  
 فسا لہ من نورھا اور ایک ٹوٹا ہوا دھڑکے اور شرم کرے حیض کی غسل فراغت  
 ہونے سے اور انہیں دنوں میں اسکا زوج اوسی قربت کرے اور وہ رات کو کہاوی  
 اور پانی نہ پیے اور جو عورت بچہ اسقاط کر دیتی ہو تو ایک تا گا کسم کارنگا اسکی قد کی  
 برابر ہی اور اوپر نوگرہن لگا دے اور ہر گرہ پر یہ پڑھے واصبروا صبرا  
 الابل اللہ ولا تخزن علیہم ولا تک فی ضیق مما ینکرون ان اللہ مع الذین اتقوا  
 والذین ہم محسنون اور قل یا ایہا الکافرون پڑھے اور پھونکے اور جس عورت کو  
 دروزہ ہو یعنی لڑکا پیدا ہونیکا در و تکلیف دے تو پڑھے چ کاغذ میں یہ آیت لکھے

کو کھڑے اور لڑکے کی گردن میں لگا دے تو حق تعالیٰ اس کو محفوظ رکھگا وہ دعا یہ ہے **بِسْمِ اللّٰهِ**  
**الرّٰحْمٰنِ الرّٰحِیْمِ اَعُوْذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰهِ الثَّمَانَةِ** **سُبْحٰنَکَ اِلٰہِ شَیْطٰنِ وَهَامَۃٍ وَعِیْنِ لَامَۃٍ**  
**تَخَسَّنْتَ بَیْنَ اَلْفِ اَلْفِ لَاحُولٍ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ** اور جب کو دیوانہ کشتا  
کاٹے اور اس کو دیوانہ ہو جانے کا خوف ہو تو اس آیت کو رونی کی چالیس ٹکرون پر لکھ  
**اَنْهَرُ یَکِیْدُوْنَ کِیْدًا وَاَکِیْدُ اَفْهَلُ الْکَافِرِیْنَ اَمْہَلُہُمْ** رویدا اس کو  
کھا دی کہ ہر دن ایک ٹکرا کھایا کرے شفا ہو دیگا اور اگر کسی کا گردن میں کنٹھ والا  
ہو تو چمڑکی تسمی پر جو مرین کی قد کی برابر ہوا تالیس گرہ دے اور ہر گرہ پر یہ دعا  
پہنکے یعنی **بِسْمِ اللّٰہِ** سے آخر تک **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** **اَعُوْذُ بِعِزَّةِ اللّٰہِ وَعَظَمَتِہٖ**  
**وَبِرْمٰنِ اللّٰہِ وَسُلْطٰنِہٖ وَکَفِّ اللّٰہِ وَجْہِہٖ** **وَامَانَ اللّٰہِ وَحِزْوِہٖ** **وَصَنَعِہٖ** **وَبِکُنْیٰہٖ**  
**اَللّٰہُ وَنَظَرِہٖ** **وَنِہٰیہٖ** **وَاللّٰہُ وَجَلَالَہٖ** **وِکَمَالَہٖ** **اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ** **مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ**  
**مِنْ شَرِّہَا** **اَجِدُ** اور جب کو صرع یعنی مرگی میں مبتلا ہو تو تانے کا ایک پتر کی سو اسمین  
یکشنبہ کی پہلی ساعت میں اس پتر کی ایک کنارے پر یہ نقش کرے یا قہار **اَللّٰہُ**  
**لَا تَطَاقُ اِنْتِقَامَہٗ** اور دوسرے کنارے پر یہ نقش کرے یا مذل **کَلْ جَاہِلِہٖ** **بِقَهْرِہٖ** **عَزِیْزِہٖ**  
**سُلْطٰنَہٗ** یا مذل اور اللہ کے فضل سے یقین ہے مرگی دفع ہو جاوے گا اللہ تعالیٰ کا فضل  
اور کرم سے اور ایک دعا لکھ دیتا ہوں وہ دعا تجربہ کیا ہوا حضرت مولانا اُستادنا کے  
ساتھ عبدالودود صاحب کے پاسد کی رومی اہ صلعم خبر دیا کہ جبریل عسم نے نہین  
احتیاج کسی دوا کی اور نہین احتیاج کسی طبیب کی تب ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم  
نے کہا یا رسول اللہ ہم سب محتاج ہیں طرف اس کو پس کہا پڑ و پانی ابر کی اور پڑھ اس  
پانی پر سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص اور فلق اور ناس اور آیتہ الکرسی ہر ایک کو ستر مرتبہ  
اور پو صبح اور شام سات دن تک تحقیق دفع کرے گا بدن سے تھارے ہر بیماری کو  
اور یہ پانی دوا ہے ہر بیماری کا کہانی اور در دسینہ اور حمر بول اور جو عورت حامل

یہ آیت سات بار پڑھے ولقد فتنا سلیمان والقینا علیہ جسد اثرا ناب  
 تو جلد دور ہو جاوے گا اللہ تعالیٰ کے فضل سے اور یہ بھی آیا ہے آسیب دور کرنے کی واسطی  
 کہ اسکو کان میں سات بار اذان دے اور سورہ فاتحہ اور قل اعوذ برب الفلق اور سورہ  
 ناس اور آیت الکرسی اور سورہ طارق اور سورہ حشر کی آیتیں یعنی ہو اسرا الذی سے آخر  
 تک اور سورہ صافات بالکل پڑھے آسیب جلد چلا جاوے گا اور جس مکان میں جن معلوم ہو تو  
 پاک پانی پر سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی اور پانچ آیتیں اول سورہ جن کی پڑھے اور اس  
 پانی پر دم کرے بعد اس پانی کو اُس جگہ اور مکان کی جو طرف چھینٹے مارے تو وہاں جن  
 پھرنے آوے گا اور اگر کسی گھر میں آگ لگتا ہے شیطان نے یا پتھر پھینکتا ہے کسی کی گھر  
 یا مکان کے نواحی میں یا کوئی شہر یا گائون میں تو اس آیت کو پڑھے انہر یکیدنا  
 کیدا و اکیدا افضل الکافرین امہلہم ویدا کو چار لوہی کی کیلون پر پڑھے  
 اور پھونکے اور اُس کیلون کو گھر یا شہر یا گائون کی چاروں طرف گاڑے اور پڑھنے کا ترتیب  
 حضرت مولانا مرشد ناجو پوری صاحب نے ہکو کہا کہ پانچ بار پڑھے اور پھونکے اس جہاں  
 کے ساتھ پچیس بار میں پانچ بار پھونک دینا پڑا اور جب چیپک کی بیماری ظاہر ہو تو  
 نیلا تاگا کا دوری بانٹ اور اس پر سورہ الرحمن پڑھ اور بے بار کہ تو قبا ہی الاء  
 سا یکما تکذبان پر پہنچے تو ایک گرہ دے اور اوپر پھونک ڈال اور تاگے کو لڑکے  
 کے گردن میں باندھ دے حق تعالیٰ اسکو اس بیماری سے آرام دے گا اور ایک دو قبل  
 غلور مرمن چیپک کو ٹیکہ دینے سے بھی بہت کم ہوتا ہے تداوی ہر نوع امراض مشرقاً  
 درست ہے دلیل کتب نفقہ میں موجود ہے جیسا کہ فی اللغاتہ شرح الہدایۃ اور ایسا ہی  
 تہذیب میں ہر جائزہ واسطے بیمار کے اپنے پیشاب اور لمبو اور مروار کہا نا واسطے  
 دو کے ایسا ہی فتاویٰ سراجیہ اور شہابہ والنظار اور سفر سعادت میں بھی ایسا ہی  
 لکھا ہے مگر پوجہ اور کھٹ بٹھانا حرام ہے اور شرک ہے اور لڑکا پیدا ہو تو اس تعویذ



تو کام تیرا یعنی مقصد پورا ہو جاوے گا اس میں کچھ شک نہیں اللہ ہر انی اعور بات من  
عذاب النکر وفتنة النار وفتنة القبر وفتنة العقی وفتنة الفقر وافتنة السمعة والربا وافتنة  
والغفلة والذلة والمسكنة واعوذ بك من الفقر والكفر والفسق والمشقة السمعة والربا وافتنة  
من الصم والبكم والبرص والجذام وسوء الاستقام یا اللہ بیشک میں  
پناہ مانگتا ہوں تجھے اگ کے عذاب سے اور آگ کی آزمائش اور قبر کی آزمائش اور عذاب  
قبر سے اور بدن کے آزمائش اور تو انگری اور آزمائش محتاجی سے اور پناہ مانگتا ہوں  
میں تجھے سخت دل اور سیاہ دل ہونے اور غفلت اور فلسی اور ذلت اور محتاجی سے  
اور پناہ مانگتا ہوں میں تجھے محتاجی اور کفر اور فسق اور مخالفت اپنے عمل لوگوں کو سنانے  
اور دکھانے سے اور پناہ مانگتا ہوں میں تجھے بہرے ہونے اور گونگے ہونے اور  
سفید کوڑھ سے اور دیوانے ہونے اور بدن پکنے کے کوڑھ سے اور برے مرضوں  
سے یہ دعا حزب الاعظم سے لکھا ہے اور یہ دعا کہنے کا سبب یہ ہے کہ ایک روز ایک  
کوڑھ کا مرض والا حضرت مولانا مرشد شاہ کرامت علی حنفی جو پوری صاحب سے  
سوال کیا اور اپنے بیماری کا حال کہتا کہ مولانا موصوف نے یہ دعا حزب الاعظم کے  
کیا میں انکو دکھاؤں اور فرمادے کہ مولوی محمود رسول الہی بخش صاحب کے پاس لیجاؤ  
تب وہ صاحب ہمارے پاس لائے میں نے انکو نقل کر دیا اور اپنا دل میں سوچا کہ صاحب  
ضرر ہونے کے سبب سے یہ نعمت پائی اور جو لوگ غیب سے وہ معذور ہیں تو چاہیے کہ ان کے  
وہ ہر آدمی کے کو واسطے اور ہر کو کچھ ثواب ملے فقط

# تمام

کتاب علیٰ املہ مشکات

۱۲۷۸ ہجری کلکتہ

نہیں ہوتی حاملہ ہو جاوے گی قوت باہ ہو گیا اور التک دفع ہو گیا اور عبد اللہ ابن زید  
 نے کہا سانپ یا بچھو وغیرہ کے زہر دفع کرنے کے واسطے اس منتر کو ہنر رسول الصلی اللہ  
 علیہ وسلم سے سنا اور اسکی اجازت چاہا حضرت نے اجازت دیئے اسکی پڑھنے کی وہ دعا یہ ہے  
 بسم اللہ شیخہ قرینۃ ملحتہ بحر فقط اسلام علی نوح فی العالمین جب آگ لگو تو اسکو  
 بجائیں گی دعا کے اللہ اکبر پکار کے کہے تو آگ بجھ جاوے گی اور دیوانیکو اچھا کر نیکی دعا الحمد للہ  
 سات دن تک صبح اور شام جب تمام کرے الحمد کو تب جمع کرے اپنا تھوک پھر تھوک کے  
 اسکو دیوانے پر اللہ تعالیٰ کا فضل جلد اچھا ہووے گی زخم اور پھوڑا اچھا کر نیکی دعا  
 تربة ارضنا بریقة بغضنا لیشفی سقیمنا باذن ربنا شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے انحضرت صلی  
 دین مبارک کا تھوک اپنے انگلی پر لگانے اور انگلی کو زمین پر رکھتے تھے اور درد کی  
 جگہ پر اس انگلی کو پھرتے تھے اور کہتے تھے اور جسکا غلام بھاگ گیا ہو تو ایک کانغزین  
 لکھ اور اسکو کسی چیز میں پیٹ کر اندھیری کو ٹھہری میں دو پتھرون کی بیج میں رکھ دے یعنی  
 سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی کو لکھ پھر اللہم سے یا ارحم الراحمین تک لکھ پھر یہ آیت لکھ او  
 کلمات فی بحر الجی یغشاہ موج من فوقہ موج من تحتہ ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج  
 یدہ لم یکدیر اھا ومن لم یجعل اللہ لہ نوراً فمالہ من نور ومن وراثمہ برزخ الی  
 یوم یربعثون و ضرب لنا مثلا ونسی خلقہ واللہ من وادئہ معیط بل هو قراۃ العجید فی  
 لوح محفوظ پیر یہ دعا پڑھے اللہم انی اسالک سے آخر تک اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم سے  
 بھاگا ہوا غلام جلد اپنے مولا کے طرف لوٹے گا اور جب تو چاہے کہ حق تعالیٰ سے اپنے مراد  
 حاصل کرے تو سورہ فاتحہ کو پڑھ اس ترکیب سے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کی ہم کو  
 الحمد اللہ کی لام سے ملاوے یکشنبہ کے روز سے فجر کی سنت اور فرض کی درمیان  
 میں شروع کرے ستر بار اور دوسرے دن اسی وقت ساٹھ بار اور تیسرے دن پچاس بار  
 اسی طرح ہر روز دس دس بار کم کرتا جاوے یہاں تک کہ ہفتہ کے دن دس بار پڑھے

کو کوئی پڑھے اور جو عمل کرے وہ ہزار ہا نعمت دنیا اور آخرت میں پاویگا  
 اور بغیر عذاب کے بہشت میں داخل ہو ویگا اور ہر ہر کام برآر ہو ویگا  
 کوئی طرح کی حاجت نہ باقی رہے گی اور عمر دراز ہوگی اور ہر ہر مشکلات  
 رفع ہو دیگی خلق اللہ میں بڑا اعتبار ہووے گا کیونکہ  
 معرفت سے بڑھ کے کوئی نعمت نہیں  
 خداوند امیرے کوششوں کو  
 مشکور کر اور میرے تمام صاف گوئی  
 ساتھ مذکور کر  
 آمین

نعمت آمین

ج

ذوالحجہ

بعد نشانی کبریا و درود بر ہشت انبیاء منتخب بہا سسی بزا و التقویٰ <sup>تصنیف</sup>  
 عریف کامل و ماہر - صاحب ہامر و ماطر عالم المعنی فاضل لوزعی مولانا کراستہ  
 برد اللہ مضجہ - باہتمام جناب مولوی محمد اسرائیل صاحب بخط خوب و چاپ  
 مرغوب ماہ جنوری ۱۳۹۴ھ مطابق ماہ رجب المرجب ۱۳۹۳ھ - در شہر  
 کلکتہ بمطبع سعیدی واقع کلکتہ بازار اسٹریٹ نمبر ۹۴ رونق انطباعت یافت

**اب سنی مومنوں** ہمارے مرشد کی خوبی وہ حضرت معروف و مشہور سب ملک  
 پر کیونکہ سنت جماعت حنفی مذہب کو خوب مضبوطی سے پکڑے ہیں کوئی فرقہ نے حضرت  
 کو بھگانے نہ سکا کیونکہ یہ کمال ایمان کی سبب ہے کیونکہ سنت جماعت کو تمام نے میں ہر قوم  
 کی فائدہ ہے اور حضرت مولانا مرشدنا کرامت علی جوہری ملک العلماء کے مذہب حنفی  
 کو جاری رکھنے میں اور سنت و جماعت کی پیروی کرنے میں مسلمان لوگ آرام سے ہیں اور  
 ہندو بھی آرام سے ہیں اور بادشاہ الزمان بھی آرام سے ہیں اور بادشاہ کو بہت  
 فائدہ ہوا اسے خواہی بھائیوں مسلمان لوگ جو آرام سے ہیں وہ اس سبب سے ہیں  
 کہ اگر لاندہب لوگوں کی پیروی کرتا فساد برپا کرنا پڑتا جیسا اُن لوگوں نے بعد مسلمان ہونے  
 کے جمادین کرنا نہتے تھے اور اُن لوگوں کو معلوم نہیں جو میں لینے کے بعد جہاد کرنا  
 عذر ہے اور غدر کرنا حرام ہے جیسا ہدایہ اور جامع الرموز اور فتاویٰ عالمگیری اور  
 درمختار اور شیعہ وقایہ اور جتنے کتاب علم فقہ کا ہے سب میں حرام لکھا ہے  
 اب لاندہب خارجی لوگ حرام کو حلال جانے غدر کیا کرتا ہے تو اس حرام سے اللہ تعالیٰ  
 نے مسلمان بھائیوں کو بچایا ہے اور خارجی لوگوں کا پیروی کرتا تو اس ملک ہند اور بنگالہ  
 کو دار الحرب جانے جمعہ اور عیدین چھوڑنا پڑتا اور بادشاہ سے لڑنا پڑتا حالانکہ یہ  
 ملک بادشاہ زمان کا دار الحرب نہیں ہے اور ہندو لوگوں کا جو فائدہ ہوا وہ یہ ہے  
 وہ اپنی خارجی جب ایک بار بڑے زور کیا تھا سننے میں آیا ہے کہ بہت ہندو مال  
 مکان لوٹا تھا اور ہندو لوگ بہت ڈر گیا تھا اب اُن لوگوں کا وہ ڈر جاتا رہا جب حضرت  
 مرشد نے کہا کہ اُن لوگوں کا مال مکان لوٹنا حرام ہے تب اُن خارجیوں کا بات کو حرام  
 جان کے حنفی مذہب کی کتاب پر عمل کیا اور بادشاہ زمان کا جو فائدہ ہے وہ یہ ہے  
 اگر مرشد برحق نے حنفی مذہب کا کتابوں کو جاری کرتے ہر طرف فساد برپا ہوتا ہے  
 ہر قوم کو چاہیے حضرت مرشد برحق کو دعار دے خیر سے یاد کرے اور اگر اس کتاب



**اطلاع** اس دکان میں ہر طرح و فن کی کتاب کا ذخیرہ سلسلہ دار فروشی کے لئے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو دوکان سے مل سکتی ہے جسکے معاینہ و ملاحظہ سے شائقین حالات کتب کی معلوم فرما سکتے ہیں۔ انہیں سے اس کتاب کے اخیر میں بعض تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و غیرہ فارسی و عربی و غیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ کتب موجود کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو :-

یہودیہ

### کتب فقہ و اصول فقہ

ہدایہ ہر چار جلد  
شرح وقایہ جلدین اولین جمعہ القرآن  
فتاویٰ عالمگیری کامل  
شامی کامل مصری  
فتاویٰ قاضیان کامل

### ارکان اربعہ - از تصنیفات

عمدة المتأخرین و قدوة المتقدمین  
مولانا عبدالحی بک بحر العلوم رحمۃ اللہ علیہ  
عمدہ دہر سفید کاغذ تقطیع ۶۶-۶۷

پر بخط خوب چھپائی مرغوب جلد  
طیار ہر فقہ کی کتابوں میں ایسی جمع  
اور تند کتاب نہیں چھپی جو کل سال  
صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ پر حاوی ہو  
اسپر طرہ یہ کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ  
ہر مسئلہ کو نص قرآنی و احادیث

قرآن شریف نظامی

قرآن شریف نقل نظامی

قرآن شریف پنج مہری

ایضاً نقل و ملی مطبوعہ لکھنؤ

قرآن شریف مطبوعہ متیاج

قرآن شریف نقل کلکتہ پارہ چھپندہ

ایضاً ترجمہ واضح دہلی

### تفسیر و اصول و احکام

یعنی شرح بخاری مصری

تفسیر احمدی

تفسیر سراج المنیر

تفسیر حامی سورہ یس

تفسیر حسینی

تفسیر زاد الاخرۃ نظم

تفسیر مہلاد یہ پارہ چھپندہ

سے اسطرح لفظ بلفظ ثابت کیا ہے

کہ دقیقہ شناسان و محققان علم دین

اک در س اک خاص مسرت ملی حاصل

ہوتی ہے۔ اور تدقیق سائل فریاد

بران۔ یہ وہی شاہد معنی ہے جسکا

تام زمانہ مشتاق تھا مگر بعض نفقہ

جان بھی دیدار نصیب نہ ہوتا تھا

اب یہ ہدیہ عکس زیارت نصیب

ہو سکتی ہے

کتب دنیا و تصوف و اخلاق

مجموعہ خطب

مجموعہ خطب دوازده ماہی

ترجمہ تعبیر رویا۔

آثار محشہ

صبح کا ستارہ

کتاب الانبیاء